



妙華佛學會

地 址：北角堡壘街 36 號美威大廈 1 樓 B 座
新講堂：北角英皇道 368 號榮馳商業大廈 3 字樓
電 話：2570 0443 9027 3321 9325 9130
網 址：www.buddhismmiufa.org.hk
電 郵：contact@buddhismmiufa.org.hk

《妙華會訊》

主 編：何翠萍
編輯及校對：關鼎協、蕭黃雁紅
封面攝影及設計：何乃麟

百業達印刷有限公司 設計 承印
T: 2815 0863 E: pionprin@hkstar.com

妙華會訊

二〇二三年第三季



馬來西亞巴生觀音亭



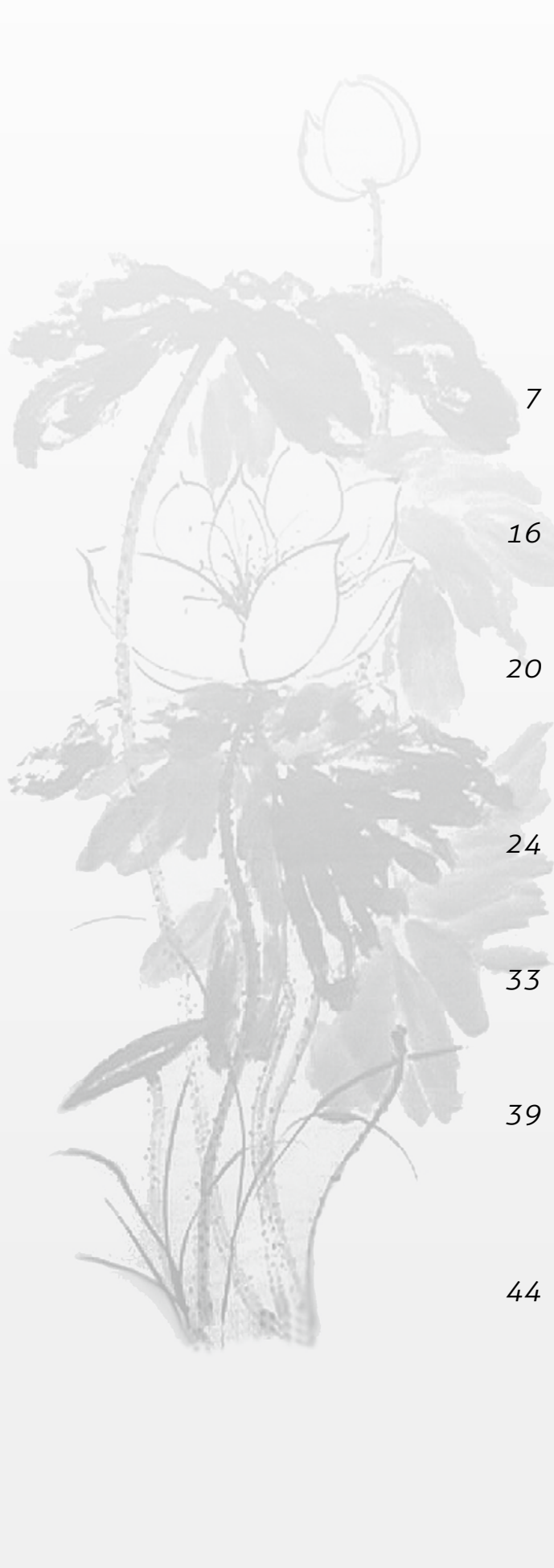
攝影：譚偉昌



馬來西亞巴生觀音亭



攝影：譚偉昌



二零二三年第三季 目 錄

- 7 《法華經·序品》講記（之二）
遠參老法師
- 16 談佛法的宗教經驗
印順導師
- 20 《妙法蓮華經·方便品》講記（之三）
慧瑩法師主講
何翠萍筆錄
- 24 欲得安隱吉，當事多聞者
厚觀法師
- 33 緬懷恩師之旅（之三）
何翠萍
- 39 《金剛經》及《維摩經》
所說的無四相
何湘兒
- 44 捐款芳名



佛學班及活動

第三十五屆佛學初階班

主講：本會講師

課程主任：胡文德老師

日期：2023年3月4日至10月28日
(逢星期六)
(4月8日、7月1日及9月30日
公眾假期休息)

時間：下午 1:30 – 3:00

地點：北角英皇道368號
榮馳商業大廈3字樓

唯識思想課程

主講：資深講師

課程主任：麥國豪老師

日期：2023年3月5日至11月12日
(逢星期日)
(4月9日及10月1日
公眾假期休息)

時間：上午 11:00 – 12:30

地點：北角英皇道368號
榮馳商業大廈3字樓

妙華讀書會

主持：眾講師

日期：2023年2月11日至
2024年1月13日(逢星期六)

時間：下午 2:30 – 6:00

地點：北角堡壘街美威大廈2字樓D

觀音菩薩誕法會

日期：公曆2023年7月30日(星期日)
本會於下午二時在北角英皇道
368號榮馳商業大廈3字樓舉行
誦經法會，讀誦《妙法蓮華經》

慧瑩法師誕辰紀念法會

日期：公曆2023年8月27日(星期日)
本會於下午二時在北角英皇道
368號榮馳商業大廈3字樓舉行
誦經法會，讀誦《金剛經》及
《成佛之道》

觀音菩薩誕法會

日期：公曆2023年10月29日(星期日)
本會於下午二時在北角英皇道
368號榮馳商業大廈3字樓舉行
誦經法會，讀誦《妙法蓮華經》

本會乃弘揚正法之道場，所有課程費用全免，歡迎
各界人士報讀。本會亦招收會員，會費每人每年一百港元，
有意加入者請聯絡本會義工。

感謝各位支持！



妙華佛學會



佛教中觀學會

般若中觀思想系列講座

妙華佛學會 佛教中觀學會 合辦

《小品般若經》選講

主講：何乃麟老師

佛教空宗的主要經典為《般若經》，經中所
著力顯揚的，是根本佛教《阿含經》的緣起性空
義，而歸結於一切法畢竟空。《中論》，為空宗
最重要的論典，融會了阿含、般若的要義，確立
了緣起·性空·中道之教，名為「般若中觀思
想」。此思想亦為佛教大德印順導師的宗極。本
講座以此為依歸，致力弘揚。歡迎已完成基礎班
課程之人士參加，費用全免。講座詳情如下：

日期：2023年2月11日至2024年1月27日逢星期六
(2023年7月1日及9月30日假期休息)

時間：上午10點半至12點15分

地點：北角英皇道368號
榮馳商業大廈3樓
妙華講堂

查詢電話：95039876
60234581





妙華佛學會

2023年佛學講座

《妙法蓮華經》詮釋

講者：何翠萍居士

講座簡介：印順文教基金會於二零二零年六月出版的《法華經講義》，記錄了印順導師於一九六一年之講經內容。本講座以此講義為教材，並講述遠參老法師所刪除的內容及原因，歡迎各界人士參加。

日期：2023年2月12日至2024年1月28日
(4月9日及10月1日公眾假期休息)

時間：逢星期日下午2時至3時半

地點：北角英皇道368號
榮馳商業大廈3樓
妙華講堂

查詢電話：95039876



妙華佛學會主辦

印順導師著作 《般若經講記》

導讀

講者：本會眾老師

講座簡介：印順導師在《般若經講記》中詳細講解了《金剛經》及《心經》，本講座將會引導大眾正確理解印順導師所說，歡迎各界人士參加。

日期：2023年3月12日至2024年1月28日
(4月9日及10月1日公眾假期休息)

時間：逢星期日下午15:45 - 17:45

地點：香港北角英皇道368號榮馳大廈3字樓
妙華講堂

查詢電話：9503 9876



妙華佛學會主辦
2023《佛家經論選講八》

講者：梁樹華、趙國森居士

香港北角英皇道368號榮馳商業大廈3字樓 報名 / 查詢：6405 5185

星期一晚課程暫停

課程 / 講者	月份	日期 逢星期四晚上 7:30pm - 9:00pm
《法句經》 選講 (梁樹華居士)	7	6、13、20、27
	8	3、10、17、24、31
	9	7、14、21
《佛性論》 (趙國森居士) (Zoom視訊課)	9	28
	10	5、12、19、26
	11	2、9、16、23、30

備注：上課前兩小時正在懸掛八號風球或黑色暴雨警告，該天課程取消。

〈序品〉之二 聲聞眾

遠參老法師主講

一 何謂比丘

佛在靈鷲山，有什麼人在那裡？「一時」「與大比丘眾」。這個「眾」字，是「僧」字的譯文，如果未譯，就叫做大比丘僧。每每經文有這個「僧」字，與大比丘僧的「僧」字，就譯作「眾」字。人們以為人多才叫做眾。其實不是這樣講，而是人多人少都是僧，多人少人都叫做眾。

有人認為：「依照這樣講並無意義，多人可以叫眾；少人或一個人又稱眾，沒有這個道理！」有！你若說沒有，又說不過去。

一個人自稱大比丘，稱呼就沒什麼所謂；但實際上是不是阿羅漢，你就要分開，並非所有比丘都是阿羅漢。凡夫出家未證聖果，只可稱

比丘，成了阿羅漢以後，也仍然稱為比丘；不過，比丘之外，還有幾個名字可以稱呼，稱他為尊者，稱他為長老，稱他為阿羅漢。如果是凡夫，又不能這樣稱呼，這叫做凡聖有別。

講到「比丘」二字，是未曾翻譯，如果要譯，就譯作乞士。為何稱為乞士？因為他的生活是要到處去乞食。即是去要飯要食，就叫做乞士。為何事有這樣的做法？這是佛的制度。為何有這樣的制度？這個制度就是令你出家之後不再儲蓄，不再多求，求一餐就算了，你何必多求？

不多求又有什麼好處？即是可減省一些麻煩，減省自己的貪念，專心道業，或坐禪，或作一種合理的思惟，這就令他進步，也是他解

脫之目的。

你如果說：「我有衣有食，我出家也可以自給自足，我能做到自食其力，無須打擾別人。」這又不可以！

「我在王宮中是太子，我出家以後難道我的父母兄弟不供給我衣食？我都要這樣去乞嗎？」

其實，這個乞就是志在他解脫，成就他的道業。是不是這個意思呢？這是一部份的道理，還有一部份的道理是說，你既然做一個佛教徒，未證果之前，以及證果之後，你有乞食的義務。

「乞食向人要飯還講義務，豈不是笑話？」不是呀！你不知道這個道理。這個道理即是令布施給你飲食的人得福，你令他得福，就是你的義務。你不去乞食，他就無法得福，你就不肯犧牲自己，亦不肯盡義務。佛說：我也是這樣，我時常都是托鉢到處去乞食。難道沒有人供養我嗎？不可以如此奢侈享受，這就要犧牲一切。犧牲一切，就有代價，令你得道、令你解脫，這是高尚的代價。你有義務，這是你的道德。你能結他布施供養你的緣，你與他有緣，令他將來也可以修道。這個意義一定是這樣做，要

你盡義務。你別說「我是阿羅漢不須吃」。不須食也要乞，人家布施什麼就吃什麼，人家給最不好的食物，你都要吃。這樣似乎很為難，其實並無難為，什麼叫做難為？你跟我出家，仰慕我是世間一切智人，我是佛，我是應供、正徧知，你就要遵守我的制度。故名比丘，這個名字因此而安立。

假若你不遵佛的制度，認為「老老實實不食而不去乞，要食都有人給我，我何須去乞？我家裡有兄弟姐妹可供給我千秋都可以，何須去乞那麼辛苦？」佛就會說：這樣有失你做比丘的資格，你沒有比丘資格。為什麼呢？因為你不遵照我的制度去做，你有什麼資格？

按照這樣來講，佛滅度後乞食的佛教徒，有是有，但甚少，這就失去比丘資格。現在又如何？現在全世界沒有一個乞食者，即是沒有一個比丘，就是這個道理。

你會說：「暹羅、緬甸、錫蘭、泰國、斯里蘭卡那邊，早上有很多人去化食。」這些不算。為何又不算？隨便托鉢走去問人要食物就算乞士嗎？不是的！人家辦得好好，跪在那裡奉獻你，求你接受他的食物，哪裡是乞食？他反過來乞求你

才是真。

為何現在有這樣的風氣？這是敗類，對於佛教大為不利，做法與佛教相反，你去乞食，人家反而乞求你，請求你食，你這麼高傲，究竟你又有何德？若不說道德那方面，只是講制度，你都不能依照制度，道德就不用講了，叫做道德掃地。

講到出家之事，就更加糊塗，無家可出。佛在世時的出家，與佛滅後的出家，大大不同。所以佛成道之後，就用這樣的方法度眾生，各人受益得果。如果不是這樣，他無法證得阿羅漢，只會整天糊糊塗塗地做人。所以這個方法就甚好。

大乘人就不考究乞食，不志在此事。不過，大乘人也有乞食，不是說絕對沒有，只是性質又有些不同。

二 何謂三寶

現在講大比丘的資格。「萬二千人俱」，人數有一萬二千。「俱」者是同在一起，與佛同在一處也叫做「俱」，即是「一時」與那些人在靈鷲山。這樣就有了小乘佛，有小乘僧，但三寶裡似乎缺乏法寶，其實佛所講的教就是法寶，

那些阿羅漢依法而修行者、成果者就是僧寶，你有法，就是法寶，這叫做權教小乘三寶。

權教大乘三寶又怎樣講呢？這些慢慢講下去才講，因為現正在講小乘，因此這裡就有講小乘三寶。

不過，還有一些附帶之語要說，中國人對於佛教缺乏知識，樣樣都缺乏，「僧寶」兩個字也不知道怎麼講，隨便有個名字就叫做僧寶。其實人們以證阿羅漢才算是僧寶，未證阿羅漢簡直是凡夫，哪有什麼寶？誰以你為寶？阿羅漢不會反過來恭敬你，當你是寶。你自己若有認識，也不應該把自己當作是寶。你若有認識，應以阿羅漢為寶，這才與之區別。

後來的人缺乏這種認識，每每認定出家者謂之僧寶。這句話褻瀆、糟蹋了佛教的僧徒，不應該講。你有什麼寶？你今朝扮一個和尚的樣子，名稱就可以叫做和尚、叫做僧，你若即刻加上一個「寶」字，這個「寶」字就冤枉了，被你搞壞。你自問以什麼為寶？別人也應該考察一下：這個人究竟是不是寶？

迷信的人就以為是寶。為何是寶？以為他做僧就是僧寶。這麼糊塗都大有人在，甚至有一個叫做皈

依三寶，拜一個師，以為這個師就叫做三寶。

唉！更無此理！三寶是三件事，那個人毫不相干，怎可叫三寶？他都無一厘之意。這些附帶的話要明瞭，就不要說：「我皈依某人，就叫做歸依三寶。」絕對不應該說皈依某一個人，只可以說皈依三寶。三寶就要揀擇，有小乘三寶，有大乘三寶，有一乘三寶。

怎麼還有這麼多？是呀！講《法華經》就要講一乘三寶，講大乘就要講大乘三寶，講小乘就要講小乘三寶，這就有三種三寶。三種三寶你就要懂得識別，不要搞亂，如果搞亂就有罪過。

為什麼呢？你不知道若搞亂了，把一乘三寶當作小乘三寶，就有罪過；把大乘三寶當作小乘三寶是一樣，也是罪過；你又把小乘三寶當作大乘三寶，亦是罪過。你將小乘三寶又當作一乘三寶，又是罪過。此事就搞不清楚，所以你要有一正確的認識，不要苟苟且且。苟且就叫做罪過，搞亂了。

三 一萬二千位大比丘

講大比丘有一萬二千人，在此《法華經》的序文是這樣講；平

常所講的就不會有這麼多，平常普遍來講，佛在某處與比丘眾是「一千二百五十人俱」。這句話差不多變成老話，難道是限定了「一千二百五十人俱」？不多一個、不少一個嗎？多一個、少一個或會有，大數是這樣講，未有講及有一萬二千。

這裡講的一萬二千，可能是連同早期所講的一千二百人都包括在內。那一千二百人是常隨眾，這一萬二千人並非全部都是隨佛座下，有來有往，散開在各地修行。既然是散開在各地，為何事現在偶然間又走在一起？沒有這道理！

這裡面又有一件事。一件什麼事呢？又無法講。你或許會說：「既然無法講，你又硬是安立說有一件事？」

我就說必有一件事，若是無事，為何會走在一起？這樣推想就會推斷到有一件事。這件事就出自佛那方面來講，即是召集他們到來。召集他們到來做什麼？召集他們來這裡，是好因緣，這次就要對他們講一講開權顯實這件事，要大家聽一聽，不要不來呀！佛當然有許多辦法令他們來。此事無法講。

雖然無法講，可否補充來說？

不可以！這就太過頭。若是文法有些不妥當，可以補一、兩個字，或者裡面不太通順，又可以刪一、兩個字，或刪一句，甚至刪一整品都可以；唯獨這裡，你硬是安立一件事，說是佛叫他們來，你就未曾想到，也不敢想，你想到也不應該，這樣講一講就罷了。

這一萬二千人的地位「皆是阿羅漢」。本來比丘也是一種地位，比丘雖有地位，但如果他未證聖果，就是凡夫比丘的地位、乞食的地位、求道的地位、修道的地位，未得道就未證聖果，未有聖人的地位。現在就不妨按照他們的地位來講，他們是阿羅漢，有一萬二千人，人人都是阿羅漢，未有半個凡夫加在這數目之內，也未有什麼初果、二果、三果加在內。初果、二果、三果是屬於學無學人；一萬二千人叫做無學人，叫做阿羅漢。

阿羅漢是音譯，如果要意譯，譯作應供；應什麼供？應受一切六道眾生的供養，應受他們的禮拜尊敬。為何事應受供養？因為阿羅漢是聖人，很有福，眾生供養阿羅漢何須客氣？怎會不應受？天王供養阿羅漢，阿羅漢也應受，阿修羅王、龍王等等很有福，阿羅漢都應受他

們的供養。

你未證阿羅漢果之前受不受？你想受都得不到，眾生不供養你，他們為何事供養你這個凡夫？凡夫人供養你這個凡夫還可以，那些天人懂得揀擇，你不是阿羅漢，天人不關注你；天人確認你是阿羅漢，當然很注意你。下文講為「眾所知識」，天人就很注意你，就去供養你，你就老老實實不客氣受他的供養、受他禮拜、受他尊敬。得到此名，叫做阿羅漢，即是應供。

下文〈信解品〉四大弟子這樣說：「我等今者，真阿羅漢，於諸世間，天人魔梵，普於其中，應受供養。」這就是應受。「真阿羅漢」，即是聽過《法華經》，才叫真阿羅漢。什麼人聽過《法華經》，都是真阿羅漢，即是一乘菩薩，即是應供。你有了《法華經》的信仰，別說天人應該供養你，你應該受他們的供養，就是一切阿羅漢都應該供養你，你也都應該受他們的供養；所有辟支佛供養你，你也應該受；所有大菩薩，乃至一生補處菩薩供養你，你亦應該受；所有權教佛要供養你，你也應該受；這叫做「真阿羅漢，於諸世間，天人魔梵，普於其中，應受供養」。

這才是正確解釋「應供」二字，應受誰的供養，你就要區分。

現在有些大頭和尚認為：「我是堂堂的比丘，應受你們的供養。」我老實對你講，講個比喻給你聽：那些人養豬，豬應受餵豬人的供養。你就是如豬一樣，眾生供養你什麼？你應受嗎？你毫不講道德、毫不講地位、毫不講學說，就以為自己應受。沒有這個道理！

四 阿羅漢的資格

「皆是阿羅漢，諸漏已盡，無復煩惱，逮得己利，盡諸有結，心得自在。」

經文說一萬二千人「皆是阿羅漢」，究竟什麼資格才算是阿羅漢？下文有注腳：「諸漏已盡，無復煩惱，逮得己利，盡諸有結，心得自在。」這就是阿羅漢的資格，不是說乞食就是阿羅漢，凡夫也有乞食。

「諸漏」者，「諸」即是各種，粗、細的煩惱各不同故。煩惱即是「漏」，有了煩惱什麼都靠不住，叫做漏。好比水桶、盆、鉢，有漏就不能裝水。阿羅漢煩惱已盡，就穩穩當當成為聖人，便「諸漏已盡」，無復諸漏，不會再生起「漏」，

煩惱不會再生起。

現在以煩惱的十個別名來解釋煩惱的名稱。煩惱者，就是貪、瞋、癡、慢、疑、身見、邊見、邪見、見取、戒取，這十種叫做煩惱。十種之中，前五種「貪、瞋、癡、慢、疑」是自己具有，出生以來已經具有；後五種「身見、邊見、邪見、見取、戒取」是後起的。為何又會後起？凡夫受宗教所惑，受哲學所惑，就會後起這些邪見，身見是邪見，邊見是邪見，見取是邪見，戒取也是邪見，是後起的，即是有十種煩惱。有了這十種煩惱，就是一個大大的不妥當，六道生死輪迴苦惱，就是這十種煩惱牽動你。它名叫十使，它使你墮落輪轉於三界。

「諸漏已盡」就沒有了煩惱。沒有了煩惱究竟有什麼好處？涅槃就是好處，阿羅漢證有餘涅槃，了生死，無煩惱即是無生死。這即是好處。還有，目前有一點好處，有三明六通之「己利」，這是自己的利益。這些「己利」，有別於利他，阿羅漢只知有己利，不知利人，他們未曾有去利人之意，菩薩就志在利人。

「盡諸有結」，這個「結」就是結使，結使消滅了。因為結使消

滅，心就安樂。阿羅漢心中無事，坦坦蕩蕩，無人、無我、無天、無地。世間雖然有天、有地、有人、有我，但與他們無關，他們已經捨離，所以他們就「心得自在」，「自在」就是安樂。

本來阿羅漢之德，還有很多句講他們的好處，但現在從略，無須講太多，講到這裡就算了。

五 列舉二十二位大阿羅漢

這一萬二千人，有名字嗎？有！你想知道名字，我也不妨報告給你知道，但也不能完全盡說一萬二千人，只報告一些，令你略為知道。現在就讀給你聽：

「其名曰：阿若憍陳如、摩訶迦葉、優樓頻螺迦葉、伽耶迦葉、那提迦葉、舍利弗、大目犍連、摩訶迦旃延、阿菟樓駄、劫賓那、憍梵波提、離婆多、畢陵伽婆蹉、薄拘羅、摩訶拘絺羅、難陀、孫陀羅難陀、富樓那彌多羅尼子、須菩

提、阿難、羅睺羅，如是眾所知識大阿羅漢等。」

上面所列舉只有二十二位，講不了太多。這二十二位可否把他們的名字略講呢？這些沒有什麼意思，只是人名；你知道人名也是好的，知道他們與佛教有何關係。這些人名，有些是在俗家時固有之名，有些是出家以後從某種因緣而立名，有些是從父母得名，有些從母得名，不從父得名。好比舍利弗從母得名，富樓那彌多羅子從父及母得名。又有些從姓得名，某某迦葉，這是姓，迦旃延也是姓。

「如是眾所知識」者，有一萬二千人，不是講只有這二十二位。一萬二千人皆為人、天、阿修羅共知共識。共知者，知道這一位是阿羅漢，知道他的名字，又知道他的道德。他有什麼道德讓你知道？會有一些是大家共知共識。他們每位都是大阿羅漢，前面講大比丘，就是阿羅漢，這些謂之小乘聖眾。下面列舉小乘的學人。

六 學無學人

「復有學無學二千人」

「復有學無學二千人」也應該有「俱」字，一時與佛同在靈鷲山。

「復有」者，再有二千人，那些是初果、二果、三果的人，與六道凡夫亦有些不同。凡夫未有初果，更加沒有二果、三果。這些求阿羅漢道的人，未證阿羅漢果，稱為「學無學」。「無學」者，是阿羅漢。「學無學人」是學，學於無學故。他們有地位嗎？有！初果須陀洹、二果斯陀含、三果阿那含，怎會沒有地位？他們可算是聖人嗎？他們已經與凡夫相差得很遠，你稱他們為聖人都可以。他們可否算是僧寶？也可以算是，你尊重他們，他們就是僧寶。他們在不久也可以成阿羅漢，這些可以勉強講得過去，是值得尊重的僧寶。凡夫就不可以稱為僧寶。

七 比丘尼

「摩訶波闍波提比丘尼，與眷屬六千人俱。

羅睺羅母耶輸陀羅比丘尼，亦與眷屬俱。」

法會還有女眾，女眾有兩個領袖，攜同兩班眷屬，即是「摩訶波闍波提比丘尼，與眷屬六千人俱。羅睺羅母耶輸陀羅比丘尼，亦與眷屬俱」。摩訶波闍波提是比丘尼的領袖，耶輸陀羅也是比丘尼的領袖，

她們分作兩班來教導後學。

比丘尼與比丘本來是同等資格。有何同等資格？乞食。道理是一樣，如果是證果，也是一樣，並不是分開什麼叫做女界、男界。在佛教裡沒有這種分別，你要分別是你們人的事情，男、女成阿羅漢，都是阿羅漢。

依照這樣講，一萬二千是比丘阿羅漢，比丘尼裡面有沒有阿羅漢？有！這兩個領袖都是阿羅漢。除了領袖之外，那些被領導，有沒有阿羅漢在其中？也會有，不過，不會有太多，只有很少。為何不多？那些比丘有一萬二千之多，比丘尼又何以不多？此事似乎很古怪。其實並無古怪，這是各人自修，進步與不進步而已。

「耶輸陀羅比丘尼，亦與眷屬俱」，這裡沒有講她有多少眷屬，前者就有六千眷屬。「摩訶波闍波提」譯作大愛道，「摩訶」即是大，波提即是菩提，「波闍波提」即是愛道。

這個愛道之名從何處而得？此事就不必考究，她在家時已經是叫做愛道，不是出家後才叫愛道。這一位是釋迦佛的庶母，因為悉達多太子出世以後，他的生母在一星期

內就離開人間，有說她去了生天，這些並無根據。以人間來講，她已經離開人間，但是太子仍然是一個初出生的人，應該需要人養育。就是這一位愛道養育太子，養育到太子長大，並偷走出家。她即是養母，不是生母。太子又稱她為姨母。姨母即是自己生母的姐妹，但又並非同一個父母才叫做姨母，就算是兩個大、小夫人，何嘗不算是姐妹？

這一位比丘尼現在就在法華會中，後來佛為很多弟子授記，她覺得自己好似落後了。其實並非落後，只是她誤會了，以為「佛為那些弟子授記，唯獨不為我們授記」。

佛說：「你又搞錯了，我早些時候說過，所有聲聞人，聞此《法華經》一句，都要授記作佛。我不是已為你們授記了嗎？」

（比丘尼們又會認為：）「這些是籠統的話，佛為其他人授記都不是這樣籠統，何以為我們授記又這樣籠統呢？」

（佛說：）「好！你如果是想知道你將來如何成佛，就對你講，費多少唇舌也無所謂。你的眷屬同樣如此。」

佛為姨母授記之後，又輪到佛做太子時的大夫人耶輸陀羅來囉嗦：「奇哉！奇哉！又不提及我，我真是籬底橙，這件事真令人不放心。」

（佛說：）「你也想授記？可以，我就為你授記。」最終佛都要費少許唇舌為她授記。這樣大家都是菩薩。

在法華會上來說，佛為一萬二千阿羅漢授記成佛，一千二百常隨眾包括在內，比丘尼也授記成佛，還有天人，還有優婆塞、優婆夷，全部都授記成佛，聽聞過《法華經》一偈一句，皆授阿耨多羅三藐三菩提記。如果講到這一層，佛滅度後的人聽過《法華經》也是授記。這些經文記載在〈法師品〉裡，真有授記之事。

現在講聲聞眾，這些比丘尼也是聲聞眾，學無學人也是聲聞眾，不限定成了阿羅漢才叫聲聞眾。他求聲聞道，就歸聲聞一類。那些優婆塞、優婆夷也是求聲聞道，依照這樣講，他們也是聲聞眾。

註：本文根據遠參老法師粵語講經錄音筆錄編輯節錄而成，未經遠老法師修改，若有錯漏，以錄音為準。



談佛法的宗教經驗

印順導師

——在美國紐約長島菩提精舍講——

引言

佛法的弘揚要健全團結

佛法近來似乎有漸呈萎縮的現象，每一個法師及有心的居士都想如何可以振興佛法。海外的法師和居士們，都很希望將佛法轉移到新大陸的美國來發揚。這是非常艱鉅的工作，但是應當怎樣著手呢？佛法是一種宗教，宗教須適應社會。佛法的好處甚深，一般人不大了解，所以推動更艱難。不過出家弟子的健全團結，與在家弟子的共同努力，實甚重要。佛陀在世之時亦頗注意於組織僧團，推行佛法，團結就是力

量。

佛教是宗教，宗教要發生力量，必需這個宗教的信徒，要具有信心，盡心去做。不論信也好、學也好、修習也好，要有所得。因為人們往往要問你信佛教以後得到什麼？不但佛教如此，其他宗教也莫不皆然，由信心而引發宗教經驗，獲得好處。佛法的信眾如都能虔誠努力，充滿活力，在學習過程中，得到佛法的真實利益，則佛法必能發揚光大。反之，如沒有所得，只知道跟了我父親這樣做，隨著我母親或祖父母這樣做，我亦照樣做，信佛教變成照例文章，徒存形式，便失

去了佛教的真正意義。在美國弘揚佛法，尤須注意，因為美國社會講求實效。如講道理，要尋根究底；講信仰修持，亦要有實地的經驗。佛法有深深淺淺的不同利益，即使淺淺的得到一點點經驗，也能加強信念，從淺入深，積少成多。今天不妨就淺近的來講。

第一

「信」的經驗

佛法中的「信」是什麼？信佛、信法、信僧。換言之，信仰「三寶」。為什麼要信呢？我先說一個比喻：一般人生在世，生死輪迴中，生時不知怎樣生的，糊裡糊塗，混著過去，不知怎樣是好，以後怎樣更不知道。佛法說「生死長夜」，人生真是漫漫長夜。雖然電燈開得很亮，但我們人生還是好比在黑暗中摸索。東摸西摸，找不到出路，有一種徬徨空虛的感覺。年輕的人如此，年紀大了，直到老年，念頭愈多，愈加紛擾。假如我們真正有信心、

信仰三寶的話，等於眼前忽然一亮，找到一線光明。好似在茫茫大海上，忽然看到大陸，這時真有說不出的高興。信佛、信法、信僧，找到了明燈，望到了人生的歸宿。

「信心」好像一顆澄清濁水的「清水珠」，能將渾水變清；信心使我們內心清淨，心上得到安定。信心沒有生之前，煩惱無窮，混混沌沌，莫知所從。凡具有信心者，必能得到安定。佛經上說：

「若有信者得歡喜。」這種豁然開朗的經驗，因為得到佛法的引導，可漸除煩惱的困擾，找得了一條光明的大道跟此信心而來。若能向此方向努力，必得快樂。煩惱雖還是有的，仍應努力修習。但有了內心清淨信心的經驗，會安心的向前邁進了！

第二

「戒」的經驗

「戒」，「受戒」，好像是形式的，其實不然。諸位法師都知道，凡出家者由戒師引導受戒，

他人都來恭喜他，希望他得到上品的戒。戒的力量確有上品、中品、下品的。受戒者得到的這個戒，以誓願為體。不應做的事須決心不做；應做的事當盡力去做。要虔誠、懇切、懺悔，有這種堅強的信願，然後可得「戒」。這種依佛法所得的戒，即是心裡增加了一種特殊的力量，這種力量能「防非制惡」。這力量自得戒後，一天一天的增加。一般人，裡面的感情衝動很強，外面的引誘力異常的大，推之挽之，不能抵抗。一個不小心，就會做錯，所謂「一失足成千古恨」。如得到了戒，則自內心發生一種力量，可以「懸崖勒馬」，控制自己。

「戒」好比一個城，叫做「戒城」。古時修築城牆，所以防制匪敵。有了城牆時，如有匪敵進犯，保衛這城者在裡面就發動員令，當然亦可以求外面的救援，但主要的是自力內在的戒備。「戒」的力量是由信佛法所起心理上的變化，發生一種「清淨誓願力」。有了這種力量，一天一天增長，煩惱自然漸除。

第三 「定」的經驗

修定一層，似乎中國佛教提倡的標準太高，在我國的禪宗發揚以後，嫌定太淺；修定的少了，反而又覺得太難了，於是專在禮拜念誦上著力。我現在所要講的是「生得定」，是我們每個人生下即得到的。假如諸位說沒有，那是沒有用因緣來顯發。譬如諸位能讀書，智力也由於「生得」，經教育的學習而獲得。我們都知道，我國有一部哲學書《莊子》。《莊子》有一段孔子與弟子顏回有關靜定的問答。孔子教顏回學習靜坐，顏回將所得的經驗，告訴孔子。顏回第一次報告孔子說：「靜坐久了，外面的境界都沒有了。」第二次又報告說：「我的手與足也不知何處去了！」第三次報告孔子說：「我的心，我自己也不知何處去了！」那時，顏回已失卻身心世界，心靈一片虛明。正如《莊子》所說：「虛室生白，吉祥止止。」此種境界，中國叫做「坐忘」。這在佛法中是將到未到，到達定的邊緣——「生得」的「未到定」。年輕力壯的，如能靜坐，常會很快發

現，得到這種經驗。

上面所說，當然是初步的、很淺的定，當然還須向上修習。但是需要指出的是：一般人只知道向外面去尋求，現代講求科學，技術發達，很有成就，卻不知從身心去尋求，不知道身心中無邊功德，現現成成在那裡，待我人去找尋。所以即使略得定力，也能深信佛法中的修證，而向上趣入。

第四 「慧」的經驗

慧的經驗，也是淺深不等。現在要講的，是最淺的「聞所成慧」，即「聞慧」。我人自讀經或自聽開示而得來的慧，（與一般生得慧不同）就是聞慧。對佛法絕對的真理，豁然啟悟，由豁然無礙而得貫通，所謂「大開圓解」。這種解慧，並不是證悟。試舉一個比喻：井中有水，已經明白的看到，但不是嘗到。對聞所成慧——正見，經裡有頌說：「假使有世間，正見增上者，雖復百千生，終不墮惡趣。」這是說：若人生於世界上，能得到正見的力量，增長不退。如菩薩長期在

生死輪迴中度眾生，得了此慧，雖然或有小錯，但決不造重罪。故生死雖歷千百次，終不墮入地獄。

結 論

要求佛教發生力量，不能徒尚形式、徒重談論，而要心有所得。修學佛法的人，對於「信」要有信的經驗，對於「戒」要有戒的經驗，對於「定」要有定的經驗，對於「慧」要有慧的經驗。總之，要有內容，要有所得，這就是佛法的宗教經驗。有了宗教經驗，然後能起實效，能不退轉。記得從前太虛大師，就是憑他在西方寺所獲得的宗教經驗，所以能夠堅定信心，一生從事佛教的工作，可以作我們的金鑑。再者，學佛者要一步一步的修習，務須要將淺的辦得好，然後再求深的。

個人來美半年，因為身體的不強健，未能與諸位法師及居士多所切磋，內心很負疚。因為不久要回臺灣，謹以上面所講的，作為臨別贈言。（真覺記）

（轉載自《華雨集（四）》
二八一～二八八頁）



《妙法蓮華經》

方便品

講記(之三)

慧瑩法師主講 何翠萍筆錄

「舍利弗！

如來知見，廣大深遠，
無量無礙，力無所畏，
禪定解脫三昧，深入無際，
成就一切未曾有法。」

這是讚釋迦佛的實智。舍利弗是當機，佛就繼續叫一聲「舍利弗」，告訴他：如來不但有權智，而且還有真實的智慧。

「如來」是釋迦佛自稱，如來者是如先佛而來，過去一切諸佛是智慧甚深無量，親近無數諸佛，盡行諸佛無量道法，釋迦佛也一樣如先佛而來，又徹悟一切法的如如空性，如理而來。

「如來知見」，即上面所說的佛之智慧功德，是「廣大深遠」，是甚深無量，是無量無礙，是有無

量力，是無量無所畏，是有無量禪定，是得無量解脫，是得無量三昧。這裏舉出六個名詞，代表佛的無量功德，其實佛的功德並不止這六大類，還有無量的種類，而一一種類都是無量，都是「深入無際」，每種功德都深入到無邊無底。

這裏的「無量」不是指權教的慈、悲、喜、捨的四無量心，不是講十力，不是講四無所畏，不是講四禪、八定、三解脫、三三昧，而是講實教的無量功德，佛幾十年都未讚嘆過。

「成就」是究竟圓滿的意思，「一切」是包括無量；「未曾有」，在聽的方面，聞所未聞就是未曾有；在見的方面，見所未見就是未曾有；得所未得也是未曾有。一乘佛果功德當然是得所未得，也是證所未證，從來都未有過，是最高無上、最希

奇的。佛對於一切佛所圓滿究竟的甚深功德，佛都圓滿成就了，究竟圓滿了，這就是「成就一切未曾有法」。

「舍利弗！

如來能種種分別，
巧說諸法，言辭柔輒，
悅可眾心。」

這裏是總結讚嘆權智。我們常說如來是平等無分別，為何又說「種種分別」？佛是證悟平等無分別智，證悟平等無分別之理，理是平等的、無分別的，佛的慈悲心是平等無分別，但眾生有無量無數的根機，眾生的善根、個性有種種的差別，如來要教化眾生一定要有權智，分別眾生根機。哪個眾生有人、天的善根，哪個有聲聞善根，哪個有緣覺善根，哪個有大乘善根，而且各種善根深深淺淺有無限差別，如果如來不能分別眾生的根機，又怎能隨眾生的機去教化他？佛說法是隨緣就機，什麼根機來到面前，就說什麼法，這是如來權巧的智慧。如來用權智就要「種種分別」，分別種種的機，分別種種根性，分別用種種不同的法門，什麼根機說什麼法門，如醫生要治病，要看病人是什麼病，病有千差萬別，不分別是何病，又怎樣用藥？醫生若能對症下

藥，病人就能藥到病除，如果藥不對症就很麻煩。

佛是「巧說諸法」，很善巧地說種種法，是恰到好處，是語業隨智慧行。所以《維摩經》講：「佛以一音演說法，眾生隨類各得解。」佛只是用一種音，不是一口說很多音，但以如來的權智功行，能令眾生是什麼根機，就領受到什麼受用。有此功能謂之善巧，不是勉強你、強迫你信，你只有人、天根機不會強迫你信小乘法，你有小乘根機不會強迫你信大乘法。總之你聽到佛說法，你就會有受用，就會生歡喜心，就能得利益。

佛既然是「巧說諸法」，他所用的「言辭」是很「柔」，即很柔和，令人聽起來很喜歡聽，很順耳，令人生起歡喜心，因為如來的言辭、音聲都是屬於無量劫以來所修的功德。依權教佛來講，佛有六十四種梵音，而一乘佛則有無量的微妙音。

由於佛的「言辭柔輒」，所以就「悅可眾心」，無論那個眾生聽到都自然生起歡悅的心，心中如飲甘露。

「舍利弗！取要言之，
無量無邊未曾有法，
佛悉成就。」

這句是總結讚佛的真實智慧，讚一乘究竟的智慧。「取要言之」，即是總而言之，總括地講一句。因為讚很多很多，你都不會明白，而且讚很多很多也是讚不完，所以就簡單總括講一句：「無量無邊未曾有法，佛悉成就。」這是講實教一乘佛果的功德，是無量無邊、無法量度，也找不到邊際，佛未曾有講過。佛所得的功德是所有人都未曾得到，只有佛才得到。最究竟、最圓滿的法，叫「未曾有法」。

「悉」是全部、一切的一切應有盡有的意思。一乘佛無量無邊未曾有的功德、最圓滿的功德，佛都圓滿具足、圓滿成就。有一絲一毫未曾圓滿就不稱之為佛，只能稱菩薩；程度高、功德大的菩薩，就稱為不退轉菩薩或一生補處菩薩。

佛講以上的話，大眾都不明白，正希望佛講明白些，但佛卻說：

「止，舍利弗！不須復說。」

佛講到這裏停止不講了，叫舍利弗不須再問。因為你們不夠程度，再講都是不明白。佛欲言又止，是令你生疑惑，也是善巧的方法。

「所以者何？」

佛所成就第一希有難解

之法， 唯佛與佛，
乃能究盡諸法實相。」

是什麼理由佛不再講？因為佛所成就的一乘實佛功德，是第一希有難解之法，是無以上之的，是最第一的，是超過一切的，是世間所無的，是最希有的，是最可貴的，不是一切眾生的智慧能想像，是無人能測度，所以是難解。只有佛與佛，大家都是同等程度，才能知道「諸法實相」，才能究竟窮盡通達透徹全部一乘無量功德法的實相，才能了解諸法原原本本的狀態。

這個「諸法」不是講心法，這個「實相」不是指權教的一切法本性空寂那種實相。在《法華經》所講的實相，是指一乘佛的無量智慧、無量功德，那種原原本本的狀態，是「諸法實相」。這個實相，若未達到佛的程度便不能知，連大菩薩都不知。

「所謂諸法如是相，如是性，如是體，如是力，如是作，如是因，如是緣，如是果，如是報，如是本末究竟等。」

這是標出佛實智那種別相的微妙。「諸法」與上文相同，佛的功德有如是的實相，有如是的實性，

有如是的實體，有如是的實力，有如是的的作用，有如是的因，有如是的助緣，每一種功德都有它的效果，都有它的受用，都有它的本始、根本、終結，都有它的究竟圓滿。

從字面上解釋，「相」是形相、狀態。「性」是性能、個性。「體」是體質、質素。「力」是威力、力量、勢力。「作」是做作、作用；「因」是主力，是主要條件。「緣」是助力，是輔助的條件。任何事物若沒有主要條件則不能成立，只有主要條件而沒有輔助的條件也不能成立。不會有緣無因，也不會有因無緣。「果」是結果。果與報是不同，例如得到人身是果，但各人的報卻各不相同，有的人很美，有的人很醜，有的人很高，有的人很矮，有的人很有福，有的人沒有福報。報有千差萬別，不同的人有不同的受用。報是為了酬因，做了如是因，就有如是報來酬答。果是粗相，報是細相，較微細。「本」是開始，是根本；「末」是末尾；「究竟」是圓滿。

這裏共有十二個名詞，都是講佛的功德有無量無邊，而一一功德都有它的相、性、體、力等種種。下面偈頌講：相之中又有種種相，性之中又有種種性，每一項目都有種種。

遠老法師講實佛的智慧有四重無量的智慧。上面講「諸佛智慧，甚深無量」的無量是個數目字，即是講諸佛的功德有無量的項目，是第一層無量。

「如來知見，廣大深遠，無量無礙，力無所畏」，這個無量是講甚深無量項目裏，無量之中有無量，這是第二層無量。

「如是本末究竟等」，「等」字是無盡的符號，即白話文的簡略號（……），這裏是列舉了十二個名詞，「等」字是講除了這十二個項目之外，還有等等講不完的無量，這是第三層無量。

下面偈頌講：「種種性相義。」性有種種無量的內容，相也有種種無量的內容，就變成第四層無量。

以我們的程度，是無法解釋佛的功德，所以「十如是」就不須勉強解釋，但我們必須要知道佛的實智慧是這麼大，佛的權智慧是這麼善巧。我們通曉了這一大段文字，才有辦法研究下面的經文。上文是佛無問自說，佛如果不說，就無人會問，佛只有自己講，這是佛的大慈大悲，是動眾令疑。

（待續）



欲得安隱吉 當事多聞者

釋厚觀

(福嚴推廣教育班，2013.4.27)

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《法句譬喻經·多聞品》，在《大正藏》第4冊579頁上欄到中欄。

過去，在舍衛國有位大長者名字叫須達，已經證得初果；他有一位親友長者名叫好施，不相信佛法及醫術。當時好施長者得了重病，身體虛弱臥病在床。許多親戚好友前來探望，勸他好好治病，但好施長者卻很堅持，死也不肯就醫。好施長者對大家說：「我事奉日月，對君王忠誠，對父母孝順，即使喪命也絕不改變我的心志。」

須達就對好施長者說：「我敬奉的老師，大家都稱之為佛，他的神力威德普及一切眾生，凡是見到佛的人都能得福。你不妨試

著邀請佛來這裡講經說法、祝福祈願，你先聽聽佛的言論，並觀察佛的行為舉止，試著把佛與外道比較看看。之後，是否要歸依佛，由你自己決定。因為你病了這麼久，病情也不見好轉，所以我才勸你請佛來說法，希望能得到佛的庇佑。」

好施長者說：「好吧！你就幫我請佛及眾弟子們來吧！」

須達立刻請佛及僧眾前來好施長者家。當世尊到他家時，佛身放光，內外通明，好施長者一見到佛光，內心感到非常喜悅，身體輕安。

佛便上前坐下來，安慰問候好施長者：「你的病怎麼了？過去事奉什麼神？做了哪些治療呢？」

好施長者回答：「我一向事奉

日月、君長、祖先，恭敬齋戒，並用盡各種辦法祈請，但生病已經很長一段時間了，卻都沒有得到任何恩澤保佑；在家中我一向忌諱醫藥、針灸，也向來都不知道經教、戒律、福德，我們從祖先以來一直都是堅守這樣的原則。」

佛就對好施長者說：「人生在世，橫死的情形有三種（橫死就是因為意外等等的原因而死亡）：第一種橫死，是由於有病，卻不好好地治療。第二種橫死，是因為治療了卻不小心照料。第三種橫死，是由於驕傲放縱，自以為是，不接受別人的意見，不明事理的順逆。

這些病，不是日月、天地、祖先、君王所能治癒的，應當明白正確的道理，用正確的方法隨時調適治療：第一、如果病因是由於四大寒熱不調，就要找醫師做正確的診斷，並且以醫藥治療。第二、如果病因是由於邪惡的鬼魅，就應該誦經、持戒，依教奉行，懺悔業障。第三、如果是不明事理的煩惱愚癡病，就應該敬奉賢聖，以慈悲心救濟窮困的人們，以福德感召諸善神賜福保佑眾生，以大智慧消除煩惱

蓋，能這樣遵守奉行的話，今生必能平安吉祥而無橫禍；由於持戒、智慧清淨，生生世世都能平安吉祥。」

於是世尊便說了一段偈頌，大意如下：

「禮拜事奉太陽，是因為感謝太陽賜給我們光明的緣故。

事奉父親，是為了報答父母親養育之恩的緣故。

事奉君主，是因為君主有大威力能庇護人民的緣故。

為了多聞正法，則應該要敬奉修道人。人為了保命而求助醫師，為了求勝利而依靠有權勢的人；正法在有智慧的人那裡，多修福德才能世世光明。

在一起共事時，才能明辨是否為真正的朋友；在危急困頓時，才能辨別是否為真心的同伴；居家和樂時，才能觀察是否為良妻；想知道某人是否有智慧，就在他說法時便能知曉。

只有智者、有才能的老師，才能彰顯正道，解除疑惑，令人學習智慧通達，興起清淨的根本，而奉持佛法的寶藏。

聽聞智者的開示，不但自己今世能獲得利益，連妻子、子女、兄弟、朋友也能得到利益，而且也能獲得後世的福樂，甚至能成就聖人的智慧。

攝心正念才能理解佛法的深義，理解義理則持戒清淨不會毀壞戒行，受持正法依法而行的人，由此便能快速得到安樂。

聽聞智者的開示能消除憂惱、瞋恚，也能去除種種的不吉祥與衰損，想要得到安穩吉祥，應當禮敬博學多聞的人。」

好施長者聽了佛的開示之後，心中的疑團立刻消除。他延請良醫來治療，誠心向佛道，並敬奉有德的人。於是四大調和，各種疾病都痊癒了，就好像喝了甘露一樣，內外愉悅，身心安定，終於證得初果，宗親、族人、全國人民都恭敬地奉事這位證得初果的長者。

這則故事有幾個地方值得我們反省：

好施長者長久以來事奉日月、父母、先人、君主，但他卻不信佛法，沒有敬奉修道人。他雖然事奉日月、父母、祖先、君主，不過他可能還不明白為什麼要事奉的原因。由於沒有禮敬、親近多聞的智

者，差點性命不保，可見禮敬多聞的智者是多麼的重要！

經裡面有提到，唯有在一起共事的時候，才能夠明辨這個人是不是真正的朋友。在危急困頓時，才能夠瞭解他是不是真心的同伴；一般世俗也有講：「路遙知馬力，事久見人心。」

另外，佛陀教導我們，治病要先知道它的病因。如果是四大不調，就要以醫藥治療。佛並不是任何事情都不去看醫生，佛有病，還有一個耆婆來為佛陀治病。所以，如果是四大不調，還是要找對的醫師診斷病因，以醫藥來治療。

另外，如果由於惡鬼的侵擾，就應該要好好地懺悔業障，奉行經教，持戒清淨。如果是驕縱放逸，不明事理，這樣的煩惱愚癡病，就應禮敬賢聖，多聽聞智者的開示，長養慈悲與智慧，今生後世才能平安吉祥，更由於智者的引導，才能夠證得解脫涅槃。

總之，找對了良醫、朋友，親近好的師長，可以少走許多冤枉路；而想要遇到良師益友，就必須平常廣結善緣才行！

以上以這些跟大家共勉。

經典原文

《法句譬喻經》卷1〈3 多聞品〉

（大正4，579a13-b25）：

昔舍衛國¹有大長者，名曰須達²，得須陀洹³。有親友長者名曰好施，不信佛道及諸醫術，時得重病痿⁴頓⁵

著⁶床。宗親⁷知友⁸皆就省問⁹，勸令治病，至¹⁰死不肯。答眾人言：「吾事¹¹日月，忠孝¹²君父，畢命¹³於

1 舍衛國：梵名 Śrāvastī，巴利名 Sāvatthī。為中印度古王國名。又以此城多出名人，多產勝物，故稱聞物國。本為北憍薩羅國之都城名，為別於南憍薩羅國，故以都城代稱。佛陀在世時，波斯匿王統治此國。佛陀於舍衛國前後居止二十五年。大智度論卷三載，舍衛城為佛出生地，為報生地之恩，故多住此。（《佛光大辭典》（四），p.3504-p.3505.1）

2 須達：為中印度舍衛城之長者，波斯匿王之大臣。其性仁慈，夙憐孤獨，好行布施，人稱之為阿那他擯茶陀，又作給孤獨食、給孤獨。皈依佛陀後，建造祇園精舍供養佛陀。（《佛光大辭典》（六），p.5362）

3 須陀洹：梵語 srota-āpanna，巴利語 sotāpanna。為聲聞乘四果中最初之聖果。又稱初果。即斷盡「見惑」之聖者所得之果位。（《佛光大辭典》（六），p.5360）

4 痿（ㄨㄟ ㄨ）：1. 身體某部分萎縮或失去機能的病。《素問·痿論》：“黃帝問曰：‘五藏使人痿何也？’”王冰注：“痿謂痿弱無力以運動。”

2. 衰微。（《漢語大詞典》（八），p.332）

5（1）萎頓：疲困，沒有精神。（《漢語大詞典》（九），p.443）

（2）委頓：2. 衰弱，病困。（《漢語大詞典》（四），p.330）

6 著（ㄓㄨ ㄘ ㄨ）：18. 介詞。在。表示處所。（《漢語大詞典》（九），p.430）

7 宗親：同宗的親屬。（《漢語大詞典》（三），p.1358）

8 知友：知心朋友。（《漢語大詞典》（七），p.1526）

9 省問：2. 探望，問候。（《漢語大詞典》（七），p.1176）

10（1）至=死【宋】【元】【明】【聖】。（大正4，579d，n.9）

（2）死死：2. 堅決。（《漢語大詞典》（五），p.149）

11 事：13. 侍奉，供奉。15. 謂從師求學。（《漢語大詞典》（一），p.544）

12 忠孝：忠於君國，孝於父母。（《漢語大詞典》（七），p.415）

13 畢命：2. 絕命，喪生。（《漢語大詞典》（七），p.1321）

此終不改志。」

須達語曰：「吾所事師號曰為佛，神德¹⁴廣被¹⁵見者得福，可試請來說經呪願¹⁶，聽其所說言行進趣¹⁷何如¹⁸餘道，事之與不隨卿所志。以卿病久不時¹⁹除差²⁰，勸卿請佛冀²¹蒙其²²

福。」

好施曰²³：「佳！卿便為吾請佛及眾弟子。」

須達即便²⁴請佛及僧，往詣²⁵其門²⁶。佛放光明內外通徹，長者見光欣然²⁷身輕。佛前就坐²⁸，慰問長者：

「所病何如²⁹？昔事何神？作何療治？」

長者白佛：「奉事日月君長³⁰先人³¹，恭敬齋戒³²祈請萬端³³，得病經時³⁴未蒙恩祐，醫藥針灸³⁵居門所忌³⁶，經戒福德素³⁷所不知，先人以來守死³⁸於此。」

佛告長者：「人生世間，橫死³⁹有三：有病不治為一橫死，治而不慎⁴⁰為二橫死，憍恣⁴¹自用⁴²不達逆順⁴³為三橫死。

如此病者，非日月天地、先人君父所能除遣，當以明道隨時安濟⁴⁴。一者、四大⁴⁵

14 神德：高潔的品德。（《漢語大詞典》（七），p.886）
15 廣被：遍及。（《漢語大詞典》（三），p.1266）
16 呪願：指沙門於受食等之際，以唱誦或敘述咒語之方式為眾生祈願。又作祝願。據十誦律卷四十一載，古代印度婆羅門於受食畢，為施主祝願讚歎，後釋尊沿用此法為沙門之制。（《佛光大辭典》（四），p.3117）
17 （1）進趣：同“進趨”。（《漢語大詞典》（十），p.995）
（2）進趨：1.舉動，行動。（《漢語大詞典》（十），p.998）
18 何如：4.何似，比……怎麼樣。”5.用反問的語氣表示勝過或不如。（《漢語大詞典》（一），p.1228）
19 不時：1.不適時，不合時。4.不及時。（《漢語大詞典》（一），p.434）
20 除差：除去疾病，病愈。差，通“瘥”。（《漢語大詞典》（十一），p.988）
21 冀：2.希望，盼望。（《漢語大詞典》

（二），p.162）
22 其=得【聖】。（大正4，579d，n.11）
23 案：《大正藏》原作「日」，今依《高麗藏》作「曰」（第30冊，519c13）。
24 即便：1.立即。（《漢語大詞典》（二），p.531）
25 詣：2.前往到。（《漢語大詞典》（十一），p.197）
26 門：10.西周、春秋、戰國卿大夫的家。後指家庭，家族。（《漢語大詞典》（十二），p.1）
27 欣然：喜悅貌。（《漢語大詞典》（六），p.1439）
28 就坐：亦作“就座”。入坐，入席。（《漢語大詞典》（二），p.1577）
29 何如：1.如何，怎麼樣。用於詢問。（《漢語大詞典》（一），p.1228）
30 君長：1.國君與卿大夫。2.天子或諸侯。（《漢語大詞典》（三），p.247）
31 先人：1.祖先。2.前人。（《漢語大詞典》（二），p.236）

32 齋戒：廣義言之，指清淨身心，而慎防身心之懈怠；狹義而言，則指八關齋戒，或特指過午不食之戒法。齋之梵語為 uposadha，巴利語 uposatha，音譯烏逋沙他、布薩陀婆，略譯為布薩。原為古印度之祭法，即每隔十五日舉行一次集會，令各自懺悔罪過、清淨身心，於此日，祭主並行斷食而住於清淨戒之法。至佛陀時代，尼乾子等外道亦沿用此風，集會一處而持斷食等四戒；由是，佛陀亦允於僧團中採用此一行事，此乃僧團布薩之由來。（《佛光大辭典》（七），p.6546）
33 萬端：形容方法、頭緒、形態等極多而紛繁。（《漢語大詞典》（九），p.469）
34 經時：歷久。（《漢語大詞典》（九），p.864）
35 灸（ㄗㄨㄣˋ）：1.烤。4.燒灼。（《漢語大詞典》（七），p.38）
36 忌：3.顧忌，忌憚。4.禁忌，忌諱。（《漢語大詞典》（七），p.406）
37 素：8.平素，向來，舊時。（《漢語大詞典》（九），p.729）

38 守死：1.堅持到死而不改變。3.謂執意。（《漢語大詞典》（三），p.1298）
39 橫（ㄏㄨㄥˋ）死：指因自殺、被害或因意外事故而死亡。（《漢語大詞典》（四），p.1242）
40 慎：5.遵循，依順。（《漢語大詞典》（七），p.676）
41 （1）憍恣：驕傲放縱。（《漢語大詞典》（七），p.738）
（2）恣 = 愚【宋】。（大正4，579d，n.16）
42 自用：自行其是，不接受別人的意見。（《漢語大詞典》（八），p.1309）
43 逆順：1.逆與順。多指臣民的順與不順，情節的輕與重，境遇的好與不好，事理的當與不當等。（《漢語大詞典》（十），p.831）
44 安濟：1.安撫救濟。2.完全渡過。（《漢語大詞典》（三），p.1331）
45 四大：（1）為四大種之略稱。又稱四界；界，即梵語 dhātu 之意譯。佛教之元素說，謂物質（色法）係由地、水、火、風等四大要素所構成。（《佛光

寒熱當須醫藥，二者、眾邪惡鬼當須經戒，三者、奉事賢聖⁴⁶濟窮厄⁴⁷，德感⁴⁸神祇⁴⁹福祐⁵⁰群生⁵¹，以大智慧消去陰⁵²蓋⁵³，奉行如此現世安吉終無枉橫⁵⁴，戒慧清淨世世常安。」

於是世尊即說偈言：
「事日為明故，
事父為恩故，
事君以力故，
聞故事道人。
人為命事豎⁵⁵，
欲勝依豪強⁵⁶，

大辭典》（二），p.1649）
（2）佛教以地、水、火、風為四大。認為四者分別包含堅、濕、暖、動四種性能，人身即由此構成。因亦用作人身的代稱。（《漢語大詞典》（三），p.570）
46 矜：7. 憐憫，同情。（《漢語大詞典》（八），p.580）
47 窮厄：亦作“窮阨”。窮困，困頓，不亨通。（《漢語大詞典》（八），p.459）
48 （1）威=感【宋】【元】【明】【聖】。（大正4，579d，n.17）
（2）案：《大正藏》原作「威」，今依【宋】本等作「感」。
（3）德威：1. 謂以德行威。（《漢語大詞典》（三），p.1072）
49 神祇（くー）：1. 天神與地神。3. 泛指神靈。（《漢語大詞典》（七），p.868）
50 福祐：亦作“福佑”。1. 賜福保佑。（《漢語大詞典》（七），p.945）
51 群生：1. 一切生物。2. 指百姓。（《漢語大詞典》（九），p.185）
52 陰：19. 隱藏，不露在外面的。（《漢

語大詞典》（十一），p.1017）
53 （1）蓋：梵語 āvarana，覆障之義。指煩惱，因煩惱覆障善心，故稱為蓋。（《佛光大辭典》（六），p.5910）
（2）陰蓋，參見《長阿含經》卷13（20經）〈阿摩晝經〉：「比丘有五蓋自覆，常懷憂畏亦復如奴。如負債人、久病在獄、行大曠野，自見未離，諸陰蓋心，覆蔽闇冥，慧眼不明。」（大正1，85b9-11）
（3）參見《長阿含經》卷15（23經）〈究羅檀頭經〉：「爾時，世尊觀彼婆羅門志意柔軟，陰蓋輕微，易可調伏。」（大正1，101a17-18）
54 （1）枉（ㄨㄥˇ）：同「枉」。（《漢語大字典》（三），p.1833）
（2）枉橫：無罪而遭受橫禍。（《漢語大字典》（四），p.796）
55 （1）豎=醫【宋】【元】【明】【聖】*。（大正4，579d，n.19）
（2）豎（一）：1. 同“醫”。（《漢語大字典》（六），p.1511）
56 豪強：亦作“豪彊”。1. 指有權勢而強橫的人。（《漢語大字典》（十），p.33）

法在智慧處，
福行世世明。⁵⁷
察友在為務⁵⁸，
別伴在急時，
觀妻在房樂，
欲知智在說。⁵⁹
為能師見道，
解疑令學明，
亦與⁶⁰清淨本，
能奉持法藏⁶¹。⁶²
聞能今世利，
妻子昆弟⁶³友，

亦致後世福，
積聞成聖智。⁶⁴
能攝為解義，
解則戒不穿⁶⁵，
受法猗⁶⁶法者，
從是⁶⁷疾得安。⁶⁸
是能散憂患⁶⁹，
亦除不祥衰，
欲得安隱吉，
當事多聞者。」

於是長者聞佛說法，心意

57 見《法句經》卷1〈3多聞品〉：「人為命事醫，欲勝依豪強，法在智慧處，福行世世明。」（大正4，560b5-6）
58 （1）務=謀【宋】【元】【明】。（大正4，579d，n.21）
（2）務：3. 事業，工作。（《漢語大字典》（八），p.586）
59 參見《法句經》卷1〈3多聞品〉：「察友在為謀，別伴在急時；觀妻在房樂，欲知智在說。」（大正4，560b7-8）
60 與=興【宋】【元】【明】。（大正4，579d，n.23）
61 法藏：法，教法之意；藏，含藏之意。指佛陀所說之教法；以教法含藏多義，故稱法藏。或指含藏此等教說之聖教、經典等；經典含藏眾多之法門，故有此稱。（《佛光大辭典》（四），p.3428）
62 《法句經》卷1〈3多聞品〉：「為能師現道，解疑令學明，亦興清淨本，能奉持法藏。」（大正4，560a18-19）
63 昆弟：1. 兄弟。（《漢語大字典》（五），p.587）
64 《法句經》卷1〈3多聞品〉：「聞為今世利，妻子、昆弟、友，亦致後世福，積聞成聖智。」（大正4，560b9-10）
65 不穿，參見《大智度論》卷22〈1序品〉：「善心迴向涅槃，不令結使、種種惡覺觀得入，是名『不穿』。」（大正25，226a4-6）
66 猗（一ㄩ）：2. 通“倚”。依，靠着。3. 通“倚”。親近貌。（《漢語大字典》（五），p.75）
67 從是：猶從此。（《漢語大字典》（三），p.1008）
68 《法句經》卷1〈3多聞品〉：「能攝為解義，解則義*不穿，受法猗法者，從是疾得安。」（大正4，560a20-21）
* 義=戒【元】【明】。（大正4，560d，n.13）
69 患=患【宋】【元】【明】。（大正4，579d，n.27）

疑結燿⁷⁰然雲除，良醫進療
委心⁷¹道德⁷²，四大安靜眾
患消除，如飲甘露⁷³，中外

⁷⁴怡懌⁷⁵身安心定，得須
陀洹道，宗室⁷⁶國人莫不
敬奉⁷⁷。」

70 (1) 燿=霍【聖】。(大正4，579d，n.28)

(2) 燿(厂メㄣ)：光亮閃爍貌。
(《漢語大字典》(三)，p.2246)

(3) 霍(厂メㄣ)：2.引申為疾速，急速。3.消除，消散。(《漢語大詞典》(十一)，p.703)

71 委心：2.猶傾心。(《漢語大詞典》(四)，p.323)

72 道德，參見印順法師著《佛在人間》〈一般道德與佛化道德〉(pp.305-322)：

道德，不獨是佛法所有的。世界的各宗教，各民族，各時代，都有他的道德，不過佛教的道德觀，在一般共通的基礎上，更有他獨到的特質而已。……

佛化的道德，建立於般若——無我智的磐石；是破除私我，掃蕩執見的特殊智慧。從這種智慧所攝持，所引導的，便與凡夫的德行，截然不同。不再專為自我，為我的家庭，我的廟子，我的故鄉，我的國家而著想，能從整個人類，一切眾生的立場去看一切。這在佛法，稱為緣法界眾生而發心。不但求自己得益，動機在使大家都得到利益。那些說世間都為自己，沒有真實為人道德的懷疑者，若研求佛法，就知道佛法中，確有不為自己的真道德。菩薩為利益眾生而發心，必要從無我智透出。如體悟一切法無我，真慈悲即活躍於內心；私情與愛欲，能當下斷盡。菩薩悟入世間是相依相關的，法法平等不二，這才見眾生樂如己樂，見眾生苦而如親受苦痛一樣。與樂拔苦的慈悲，油然而生，而且是無限的擴展。這樣的慈悲，似乎與儒者的仁，耶教的愛相近，然這是無我的慈悲，實在是大大的不同了。通達無我法性，發大慈悲心，這是真情與聖智協調的統一心境；學佛的最高道德，即從此而發現出來。……

學佛的主題，不外乎三學——戒、定、慧，或開廣為六度，這都是實踐德行。其中，戒是一般的德行，重在止惡防非。然不單是止，如應作而不作，也是違犯的。能夠持戒，身語的行為，就會合乎法度。不過，外表的行為雖謹持不犯，而還不能將內心的亂念息下。散亂，失念，不正知，這都是使心地蒙昧不明，使我們走向罪過的動力。所以進一步，應當集中精神，專心一境，使內心進入安定而純淨的境地，這就是定。得了定，部分的煩惱降伏了，但要斷除煩惱，非引發無漏慧不可。真慧——二無我慧，是廓清我見、妄執的利器，如熾烈的猛火一樣，燒盡一切的煩惱。內心經過慧火的鍛鍊，畢竟清淨，這才能內心外身，所行都能合法。慈悲心淨化而增長了，能捨己為人，顯發為圓滿的德行。從這學佛的過程看，學佛不是別的，只是從外表清淨而到內心清淨，從內心淨化而使外表的行為，更完美，更圓滿，學佛實只是道德的實踐。這一完美的實踐過程，雖不能人人都做到，但要做一世間的善人，也得合乎學佛的戒學才得。

73 甘露：梵語 amṛta，巴利語 amata。音譯阿密哩多。意譯作不死、不死液、天酒。即不死之神藥，天上之靈酒。吠陀中謂蘇摩酒為諸神常飲之物，飲之可不老不死，其味甘之如蜜，故稱甘露。亦以甘露比喻佛法之法味與妙味長養眾生之身心。(《佛光大辭典》(三)，p.2052)

74 中外：1.表裡，內心與外表。(《漢語大詞典》(一)，p.586)

75 怡懌(一、)：愉悅，快樂。(《漢語大詞典》(七)，p.489)

76 宗室：2.宗族，同宗族之人。(《漢語大詞典》(三)，p.1353)

77 敬奉：2.恭敬地奉事。(《漢語大詞典》(五)，p.487)

緬懷恩師之旅 (之三)

文：何翠萍

攝影：黃錦倫、何翠萍

恩師慧瑩法師生前曾告訴筆者：她自幼便隨姑姑來港生活，在佛門長大。1941年底，日軍入侵香港，在順德鄉下的父母便叫她從香港回鄉。她覺得在鄉下無所事事，生活有點沉悶，於是，隨順因緣去了廣西梧州西竺園，又在那裡教書，和平後又回了廣州……其後，在1947年，有一同學介紹她去中山縣白蕉鎮東和小學教書一年，然後回到香港……

恩師示寂之後，筆者漸次尋訪了恩師曾經修學過的地方。在紀念恩師示寂十周年之際，筆者突然很想尋訪東和小學。於是，在2023年4月12日上午，筆者和幾位師兄，相約慧瑩法師的俗家侄子黃錦倫師兄，駕車從順德前往珠海市斗門區



白蕉鎮榕益村的東和小學。從前的白蕉鎮歸屬於中山縣，現已改為歸



校園

屬於珠海市斗門區。

黃師兄親自駕車，依照導航，經過一個多小時，我們便順利到達東和小學。學校的職員告訴筆者，東和小學始創於 1927 年，學校的建築除校門仍保留當年的模樣外，其他一切舊有的校舍，早已拆除，如今的校園都是新建的。

筆者從東和小學的簡介中得知，學校為了令學生在德、智、體各方面都得到全面發展，綜合樓除了有一般的課室，還設有電腦室、多媒體電教室、美術室、音樂室、自然實驗室等輔助室；校園內還有小型的體育館和小型的六跑道運動場；校園分有教學區、運動區、宿舍區；學校有六個年級，共有一千多名在校學生，亦有寄宿生。這在一般的鄉村小學來講，規模已算不小，因此被評為縣一級學校，成為

當地公辦的重點小學。筆者亦見到，學校的後面，正在興建新校舍。

筆者所見的東和小學，



東和小學左邊的古屋畫上壁畫



東和小學左邊的百年老屋

校內環境優美，相信現在的東和小學學生，在這舒適的環境中學習，比起恩師當年的艱苦、簡陋環境，簡直超勝了千百倍。現在的學生，真的很幸福！見到學生們歡歡喜喜地放學，筆者亦由衷地感到歡喜！祝願他們身心健康，學業進步，愉快吉祥！

離開東和小學，筆者隨後在學校附近的村路漫步，看到學校左邊的古屋畫上光彩奪目的壁畫，提醒駕駛者要慢駛，禮讓學生；也教導學生在路上要注意安全。

在學校的左邊，還有一間古舊的老屋。筆者見到老屋的



很有特色的老屋窗檐

主人，便與他訪談。他說：這是祖輩留下的百年老屋。

筆者和黃師兄都相信，恩師當年一定見過這間老屋。而村中已甚少見到這種老屋，多數已拆建成新的小樓。

老屋主人是位七十多歲的健壯村民。筆者問他是否入讀過東和小學？他說自己是 1950 年入讀東和小學？



與老屋主人訪談



東和小學右邊的鄉村小路

學。

這就是說，他不是慧瑩法師的學生。他說：「以前舉行校慶，有的老校長及有些退休教師都有回來，好熱鬧！你師父生前，你又不帶她回來？」

筆者頓時啞口無言，深感慚愧！恩師生前身體健康時，要去的地方，通常都是她老人家自己提出，弟子們陪她去；弟子們甚少提議恩師去某地，尤其是晚年，弟子們都不敢提議她遠行。而且，從前大陸的鄉村，交通不便，下車後多數要步行，經過很長的小路，才能抵達要去的地

方；不及現在，交通已大大改善，村村通公路，小車可以直抵門前。假如恩師生前能夠回到她修學及工作過的地方看看，筆者相信她老人家一定會很歡喜。筆者非常遺憾，很後悔當年沒有提議恩師回來看看。

筆者又走到東和小學右邊的鄉村小路，只見路面也不算太窄，起碼小車可通行，路上很整潔，已不見古老的村屋，多數是兩、三層高的樓房，相信這裡的村民，生活富庶，不愁衣食。他們現在的生活水平，亦非恩師當年在這裡教書時的艱苦歲月可比，筆者真替他們高興！

離開榕益村，我們午餐後，就驅車前往附近的金臺寺。因為我們早上在前往東和小學的路上，看見



金臺寺山門



要步行很多石階才能到達金臺寺

有通往金臺寺的指示牌，大家都很有興趣前往拜佛。

金臺寺位於珠海市斗門區山明水秀的黃楊山中，原名金臺精舍，初建於南宋末年。當年宋軍在新會縣崖門抗元失敗後，承節侍郎趙時縱、大理寺丞龔行卿、翰林學士鄧光薦等人，為逃避元兵追殺，在很接近新會縣的黃楊山建寺隱居；清朝乾隆年間擴建；中華人民共和國成立之

後，金臺寺被拆毀；1992年又開始重建金臺寺。

在金臺寺，我們見到宏偉的大山門、天王殿、大雄寶殿、藏經閣、鐘樓、鼓樓，還有僧房、客堂、齋堂，山腳建有自在巖，供奉觀世音菩薩。寺院頗具規模，設施齊全，非常清淨，沿途有登山的石階及環山公路，方便大眾上山。

我們來到金臺寺的時候，可能由於是下午，也可能由於不是假期，也不是初一、十五及佛菩薩誕，所以香客及遊客都不算多，整座寺院都非常寧靜。巴士站離山門很遠，若要前往金臺寺，自駕遊才比較方



大雄寶殿

便，這也許是遊客不多的原因之一吧。

我們離開金臺寺時，筆者心裡想，恩師當年有沒有來過金臺寺呢？假如恩師當年有來過，筆者也相信，如

金臺寺周圍山明水秀

山下的自在巖



今的金臺寺，已成為清淨、莊嚴的道場，與當年大大不同。總括來說，筆者覺得，現在的金臺寺確實是民眾作登山活動及郊遊的好去處，更是人們朝山拜佛、淨化心靈、陶冶性情、修學佛法的吉祥地。筆者衷心希望，金臺寺能夠吸引更多民眾前來修學佛法！



《金剛經》和《維摩經》 所說的無四相

何湘兒

《金剛般若波羅蜜經》，簡稱《金剛經》，是從《般若經》中節錄出來的經典，很多佛教徒對《金剛經》都很熟悉，常常念誦《金剛經》。《金剛經》有很多千古名句，深入民心，其中佛所說的「無我相、無人相、無眾生相、無壽者相」，亦令人留下深刻印象。

這四相所說的「我、人、眾生、壽者」，其實都是同一意義，都是眾生之異名，只是在不同的角度講眾生；因眾生執著太多，所以佛用不同名字破除眾生之執著。「我」是自在義，亦是主宰義。凡夫以為生命的內在，有一個自由自在的自我，可以主宰一切；每個眾生在日常生活及日常

工作中，都希望自己能作主，並希望自己能支配他人，所以稱為「我」，希望別人能聽「我」指揮。我們是人類，行人類之法，所以稱為「人」。所謂「眾生」，約現在來說，眾生是色、受、想、行、識五蘊和合而生，是精神與物質和合而生；約三世來說，眾生是由前生來到今生，又從今生去到後生（下一生）……，不斷地生了又死，死了又生，不斷地生死輪迴。「壽者」是指眾生從生到死的一期生命，有壽命，就一定有生死。

凡夫由於有顛倒妄想，通常都無中而執有，執著實有「我相、人相、眾生相、壽者相」，因此生起很多煩惱而流轉生死。其實，

從諸法畢竟空中觀察，「我相、人相、眾生相、壽者相」皆無實自性可得，所以，釋迦佛在《金剛經》，一開始就告訴須菩提：「若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。」修行人要遠離「我相、人相、眾生相、壽者相」，才能契入畢竟空而得解脫；若執著實有這四相，就不是菩薩。

釋迦佛「過去於五百世作忍辱仙人，於爾所世無我相、無人相、無眾生相、無壽者相」。佛向須菩提訴說宿世的故事：「如我昔為歌利王割截身體，我於爾時無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。何以故？我於往昔節節支解時，若有我相、人相、眾生相、壽者相，應生瞋恨。」忍辱仙人因為早已離四相，所以他被割截身體時，不會生瞋恨心。菩薩只有通達「無我相、無人相、無眾生相、無壽者相」，才能得到般若慧的妙用。因此，在《金剛經》的後半部，佛陀告訴須菩提：「以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，

則得阿耨多羅三藐三菩提。」

在《維摩經·弟子品》，亦有講到離四相的經文，當時目犍連尊者「入毗離大城，於里巷中，為諸居士說法」。維摩居士來到之後，卻對目犍連尊者說：「為白衣居士說法，不當如仁者所說。夫說法者，當如法說。法無眾生，離眾生垢故；法無有我，離我垢故；法無壽命，離生死故；法無有人，前後際斷故……」

維摩居士所說的「法無眾生」、「法無有我」、「法無壽命」、「法無有人」，即是《金剛經》所說的「無我、無人、無眾生、無壽者」，只是兩經所說的四相先後次序有所不同而已。「法無眾生」是則重在離眾生的執著來講「無眾生」，「法無有我」是則重在離我執來講「無我」，「法無壽命」是則重在離生死來講「無壽者」，「法無有人」是則重在時間來講「無人」。

對於四相的解釋，大、小乘人的看法是有所不同。維摩居士是

不退轉的大菩薩，他講這番話，是針對小乘人而說。目犍連尊者是小乘人，他當然是為居士們說小乘法。而維摩居士觀諸居士是大乘根性，他們不應聽此小乘法，而應該為他們說高深的、徹底的、究竟的大乘佛法。於是，維摩居士便對目犍連尊者說：為在家居士說法，不應如仁者您所說的那樣，而應當依「如」理而說，依真實而說。維摩居士所說的「如法」，是指真如之法，也即是般若空義的道理、真諦的道理，此「如」乃法之究竟處。

維摩居士首先教目犍連尊者不可以執著實有「眾生、我、壽命、人」，要離「眾生、我、壽命、人」之垢。有「垢」就有障礙、有執著、有取捨、有分別，有垢便不得清淨。若執著實有「眾生、我、壽命、人」，覺得「眾生」等名字是實的，真是實有苦難的眾生，實有地獄的眾生，實有開心的眾生，以為真有這樣的眾生存在，有很實在的感覺，便是有垢。這裡說的「垢」是指執著，是令自己纏繞的纏結，是沒有智慧的表現。若能知道「法

無眾生」，不執著實有「眾生」，就能離開眾生垢。離「眾生、我、壽命、人」，即是能通達無「眾生、我、壽命、人」可得，不再有「垢」與「淨」之分別。

小乘人往往是執著法相而說有眾生，所以小乘人說法，通常是說斷苦集修道證滅之解脫法。但以大乘法來說，小乘人這種思想是不究竟的。從最真實的法來看，法本清淨，眾生只是由五蘊和合而生，其性本是空寂，實無眾生可得，沒有實在不變的眾生可言；若於五蘊和合中執著實有眾生，則有垢穢，便會造作種種惡業，成為「眾生垢」；遠離眾生垢，通達諸法畢竟空，無苦亦無樂，才是法之真理。

凡夫以為五蘊是「我」，往往不能接受無我的道理，認為若是無我，誰去解脫？誰去輪迴？但因緣和合而成的五蘊身心，並不能自由地支配一切，哪有實在固定不變之「我」可得？

故《心經》說「五蘊皆空……是故空中無色，無受想行

識，無眼耳鼻舌身意，無色香味觸法，無眼界，乃至無意識界……」既然無我，怎會有「我」法？因此維摩居士說「法無有我」，無我才可於法性中離去「我垢」。若是執著有實在的「我」，便有「我垢」而不得解脫。

一般人通常都認為，五蘊相續，就有壽命；五蘊不相續，即無壽命；以為人有三十、六十或八、九十歲等長短不一的實在的完整之壽命，以為實有靈魂永恆存在於人的心靈裡，即使人死了，靈魂也會跟著去下一世投生，未來又有第三、第四生……以為人有實的生、實的死，有一段一段完整的壽命，覺得一切都很實在。

佛教不認同這種講法，認為所謂的一期生命都是靠以前的因、現在的緣和合而造成，我們姑且稱之為壽命，實際上沒有實在不變的壽命，只有五蘊的無常而相續。當無常的生命體四大失調的時候，五蘊身心就生病，乃至消散；而這消散並非斷滅，當遇到其他因緣，又會變成新的五蘊，蘊蘊相續，新五蘊不離前五蘊，但又並

非前五蘊，這便是佛法所說的「不即不離」。由此可知，沒有實在不變之五蘊可得，沒有實在不變之壽命可得。因此，遠參老法師在《維摩經講錄》137頁說：「依理說無壽、無命，小乘人說，有壽命長短，則不如理。以無眾生故，則無壽命，既無壽命，亦無生死可言，此無壽者相。以有生死才有壽，本無生死，壽命從何而有。離亦是無義。」

遠老法師在137頁還說：「『人』是六道之一，假名也。實無有人，若於無人中，認為有人，是顛倒性。人是相他物續性，與時間性有關係，時間是前際、中際、後際相續，而不能分其初、中、後際之界限。不見為如何相續，則時間實無相續性。以時間無個性乃是生滅性。生滅性，相違不可相續。以時間無繼續故，人亦無繼續。小乘說，有前、後際相續；大乘說，前、後際不相續，無前、後際，則亦無有人明矣。」

明慧法師在《維摩經句解釋義》247頁對前後際亦有深入的

解釋：「前後際即是說生滅，但是究竟滅後才生抑或生後才滅呢？若滅後何來有生，生後則無有滅，所以前後際斷，如水流一般，滅後才流，抑不滅而流呢？若滅則無流，若不滅即已在流，何來再流？所以前際與後際即生滅性，已生無有生，未生無有生，已滅亦無有生，未滅亦無有生，故無生滅可得。前後際斷，此為空理。一般人不明白，見得有種種幻相，實際上乃無有實性，世間一切如幻如夢，無實際可見可得。」

有關「法無有人，前後際斷故」，演培法師在《維摩詰所說經講記》281-282頁亦作了這樣的解釋：「人是六道之一，假名之所安立。一般不了解這存在的生命體，是眾因緣和合而成的，本無人我對待的人，於無人中妄執有人，這是眾生的顛倒。當知人是他物的相續性，與時間性有密切關係。時間，向前看是前際，亦即是過去，向後看是後際，亦即是未來，在前後中間看是中際，亦即是

現在。凡是時間，必然形成前際、中際、後際的相續流，無法劃分它的初、中、後際的界限，見不到它的怎樣相續，可見時間是無實在的相續性，時間的相續性不可得，自亦沒有相續的人。小乘說有前後際的相續，所以也就認為有人；大乘深達法性本來空寂，超越過、現、未來的時間相續性，所以了知法無有人，前後際斷。」

維摩居士所說的「前後際斷」之「斷」，有分不到、找不到之意。若說有實在的前際、後際，這是不正確的，因為前際已經過去，後際還未到，我們無法確切地找到實在的分際，找不到前、後際確實的接駁之處，無法確切地劃分哪一段時間是實在的前際，哪一段時間是實在的後際。人們所說的過去、現在、未來三際，只是為了方便大家溝通姑且而說。

綜上所論，修行人若能通達無我相、無人相、無眾生相、無壽者相，這是很高的境界，能離此四相，即能解脫自在。



捐款大德芳名

二零二三年·四月至六月份

常務經費：

\$30,000: 衛全 \$20,000: 湯偉平夫人 \$15,000: 胡劍珊 \$10,000: 呂邦駿
\$9,000: 吳蓮菊 \$6,500: 戴德恩 \$4,013.20: 佛弟子 \$2,909: 王振郎
\$2,000: 王天生 趙泳均 張蓮英 \$1,500: 陳適意 (吳江峰 吳子龍
吳子銘) 吳玉群 \$1,300: 李淑嫻 \$1,000: 李美成 石鎮榮 張蓮英 陳榮
(胡茵琪 曾漢然 胡晞然 曾嘉逸) 李榮基 黃維昌 溫潔玲 胡昭源 薄淑貞
\$800: 李同樂 \$600: 蔡永寅 \$500: 雷艷娟 張權勝 王明心 黃鳳如 林大成
白世福 吳燕琮 陶婉芬 周美華 曾榮裕 袁麗萍 麥國豪老師 何潔萍
\$400: 胡萍 \$300: 楊女士 許美玲 呂少青 (蔡麗嬋 鄧宇雲) \$260: 余秀英
\$220: 梅姑 \$200: 張玉英 羅少芬 林大虹合家 林大歡合家 林尉瑜合家
黃玉芬 黎蘊璋 林月英 劉志禧 美社工程有限公司 徐鳳琴 唐淼德 勞海新
鍾寶嬌 \$150: 劉傑鋒 \$100: 李志明 李學駒 楊清清 陸甜光 徐偉平
林彩新 黃惠蘭 黃妹 楊潔英 鄭嘉輝 梁桂蓉 黃妹合家 司徒洪 許麗芳
¥200: 陳益群

助印：

\$5,500: 百業達印刷有限公司
\$1,246: 王康仁 \$300: 杜麗卿 \$200: 王永怡合家
¥1,000: 馬綺嫦 呂潤肖 ¥200: 王海林

