

妙華會訊

二〇二三年第一季

盡日尋春不見春，芒鞋踏遍隴頭雲。
歸來笑拈梅花嗅，春在枝頭已十分。
唐·梅花尼子·《悟道詩》



妙華佛學會

地址：北角堡壘街36號美威大廈1樓B座
新講堂：北角英皇道368號榮馳商業大廈3字樓
電話：2570 0443 9027 3321 9325 9130
網址：www.buddhismmiufa.org.hk
電郵：contact@buddhismmiufa.org.hk

《妙華會訊》

主編：何翠萍
編輯及校對：關鼎協、蕭黃雁紅
封面攝影及設計：何乃麟



沙田萬佛寺觀音菩薩像

攝影：何乃麟



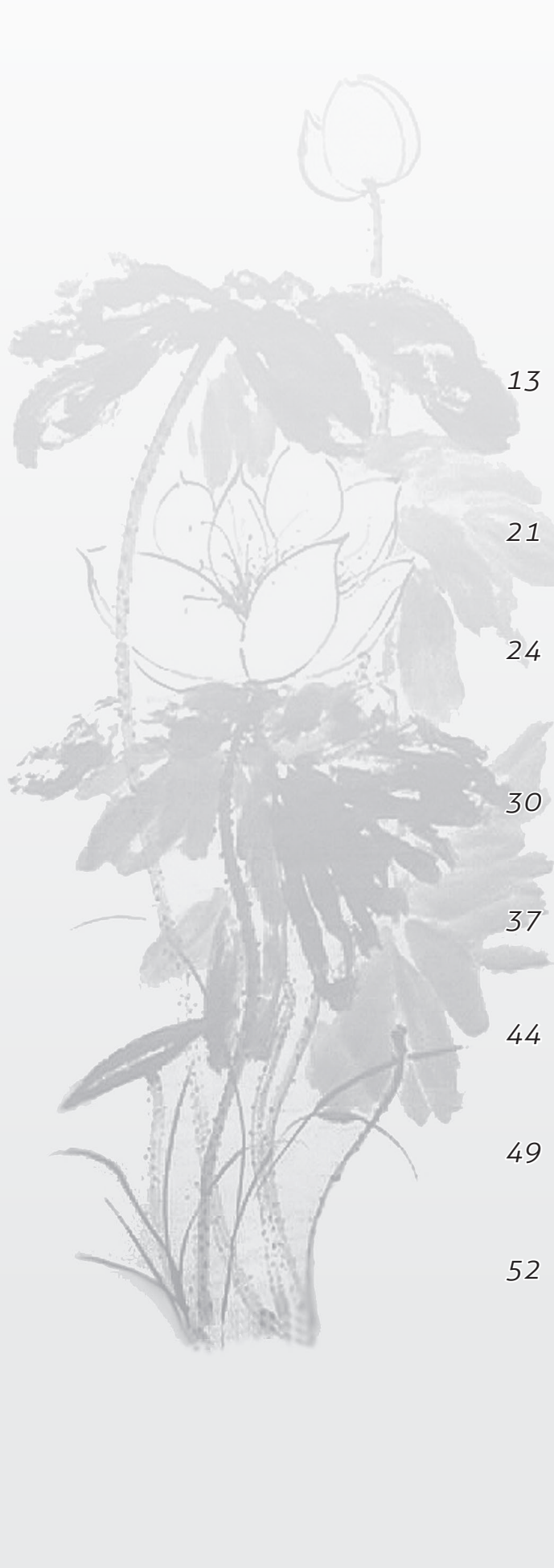
梁志高老師及梁志賢老師為學員講授禪修知識

攝影：何翠萍



何乃麟老師為學員講解《小品般若經》

攝影：何翠萍



二零二三年第一季 目 錄

- 13 佛說《法華經》之時、地及法會
大眾（序品之一）
遠參老法師
- 21 新年應有新觀念
印順導師
- 24 《妙法蓮華經》方便品講記（之二）
慧瑩法師主講
何翠萍筆錄
- 30 迦旃延教老母賣貧因緣
厚觀法師
- 37 出家的功德
何湘兒
- 44 在妙華的日子
洪真如
- 49 碎骨之痛
梁志賢
- 52 捐款芳名



第三十五屆佛學初階班

主講：本會講師

課程主任：胡文德老師

日期：2023年3月4日至10月28日
(逢星期六)
(4月8日、7月1日及9月30日
公眾假期休息)

時間：下午 1:30 – 3:00

地點：北角英皇道368號
榮馳商業大廈3字樓

妙華讀書會

主持：眾講師

日期：2023年2月11日(逢星期六)

時間：下午 2:30 – 6:00

地點：北角堡壘街美威大廈2字樓D

遠參老法師圓寂紀念法會

日期：公曆2023年4月23日(星期日)
本會於下午二時在北角英皇道
368號榮馳商業大廈3字樓舉行
誦經法會，讀誦《妙法蓮華經》

唯識思想課程

主講：資深講師

課程主任：麥國豪老師

日期：2023年3月5日至11月12日
(逢星期日)
(4月9日及10月1日公眾假期休息)

時間：上午 11:00 – 12:30

地點：北角英皇道368號
榮馳商業大廈3字樓

正月十五新春聯歡會

日期：公曆2023年2月5日(星期日)
本會於上午九時在北角
英皇道368號榮馳商業大廈
3字樓舉行新春誦經法會暨
聯歡會，讀誦《妙法蓮華經》

觀音菩薩誕法會

日期：公曆2023年3月5日(星期日)
本會於下午二時在北角
英皇道368號榮馳商業大廈
3字樓舉行觀音菩薩誕誦經
法會，讀誦《妙法蓮華經》

妙華佛學會

2023年度法會時間表

堂序	法會項目	農曆	公曆	星期	時間
1	新春法會	正日 正月十五	2月5日	日	09:00-12:00
2	觀音菩薩誕法會	二月十四 (二月十九)	3月5日	日	14:00-16:30
3	遠參老法師圓寂 紀念法會	三月初四 (三月初九)	4月23日	日	14:00-16:30
4	釋迦牟尼佛誕法會	四月初三 (四月初八)	5月21日	日	14:00-16:30
5	印順導師圓寂 紀念法會	四月二十四 (四月二十八)	6月11日	日	14:00-16:30
6	觀音菩薩誕法會	六月十三 (六月十九)	7月30日	日	14:00-16:30
7	慧瑩法師誕辰 紀念法會	七月十二 (七月十三)	8月27日	日	14:00-16:30
8	觀音菩薩誕法會	九月十五 (九月十九)	10月29日	日	14:00-16:30

括弧內的日期是正日，現提前在星期日下午舉行

法會在英皇道 3/F 舉行

香港北角英皇道 368 號榮馳商業大廈 3 字樓 電話：6405 5185

本會乃弘揚正法之道場，所有課程費用全免，歡迎
各界人士報讀。本會亦招收會員，會費每人每年一百港元，
有意加入者請聯絡本會義工。

感謝各位支持！

徵稿啟事



妙華佛學會創辦人 慧瑩長老尼，為佛教、
為眾生奉獻了畢生精力。

為紀念長老尼的恩德，
本會定於二零二三年第二季《妙華會訊》
刊登紀念慧瑩長老尼示寂十週年之特輯，
祈望各位有緣人士踴躍投稿。

截稿時間：二零二三年二月底，
稿件可交給妙華工作人員或電郵：
contact@buddhismmiufa.org.hk

感恩！

慧瑩法師遺教

（節錄於慧瑩法師遺囑中的有關會務部分）

1. 妙華佛學會宗旨、作風，請繼續保持。
2. 《妙法蓮華經》，請依照遠參老法師之思想見地弘揚，毋負創辦人之初衷。
3. 整體佛教思想，請採納印順導師所側重之中觀方向。
4. 重視原始佛教、釋尊本教之特色及修行要點。
5. 初階班，每年照常舉辦，兼辦禪修班，指導正當修行方法。
6. 大乘法義，以般若性空思想為主。
7. 請弘法部儘量指導同學及會友建立起三乘正見及一乘正見。
8. 期望會中常保持莊嚴清淨之氣氛，會友都要恭敬三寶，互相尊重，和樂融融，精進學法護教。
9. 切勿融攝後期梵佛同流、真常本體等神秘思想，不可習染神化、俗化之儀軌形式。
10. 請妙華佛學會領導層（主席、副主席、弘法部）聯絡具有正見之董事們，常多溝通合作，切實執行會務。



妙華佛學會簡介

妙華佛學會於一九八六年由華嚴閣及妙寶經室合併而成，是為紀念遠參老法師而成立的非牟利佛教慈善團體。

華嚴閣是致力弘揚《妙法蓮華經》的遠參老法師於民國時期在大嶼山創立。一九六六年遠老法師示寂後，弟子們立志繼承他的遺志，秉承他的「扶持如來正法，肅清教內邪言，建立佛徒良軌，普遍大地弘揚」之維新精神，於一九六八年，在香港北角購置會址，成立妙寶經室，誠邀慧瑩法師講經說法。

由於華嚴閣與妙寶經室皆弘揚遠老法師思想，兩道場之董事為節省資源以利弘法，遂將兩道場合併，註冊成為「妙華佛學會有限公司」。妙華會友在慧瑩法師帶領下，以「依般若深觀緣起性空為基礎，持法華長養一乘信願趣菩提」為宗旨，繼續弘揚《妙法蓮華經》，亦弘揚印順導師的「人間佛教」思想，並開辦「佛學初階班」、「印度佛教史」、「中國佛教史」、「中觀思想」、「唯識思想」、「禪修班」、「法器班」等課程，定期舉行誦經法會，並定期邀請法師及學者來妙華弘法。

二零一三年慧瑩法師示寂後，妙華依照遠參老法師、印順導師、慧瑩法師的教導，繼續弘揚佛法。妙華所有課程及活動，費用全免，歡迎各界人士隨喜參加。



妙華佛學會



佛教中觀學舍

般若中觀思想系列講座

妙華佛學會 佛教中觀學舍 合辦

《小品般若經》選講

主講：何乃麟老師

佛教空宗的主要經典為《般若經》，經中所著力顯揚的，是根本佛教《阿含經》的緣起性空義，而歸結於一切法畢竟空。《中論》，為空宗最重要的論典，融會了阿含、般若的要義，確立了緣起・性空・中道之教，名為「般若中觀思想」。此思想亦為佛教大德印順導師的宗極。本講座以此為依歸，致力弘揚。歡迎已完成基礎班課程之人士參加，費用全免。講座詳情如下：

日期：2023年2月11日至2024年1月27日逢星期六
(2023年7月1日及9月30日假期休息)

時間：上午10點半至12點15分

地點：北角英皇道368號
榮馳商業大廈3樓
妙華講堂

查詢電話：95039876
60234581





妙華佛學會

2023年佛學講座

《妙法蓮華經》詮釋

講者：何翠萍居士

講座簡介：印順文教基金會於二零二零年六月出版的《法華經講義》，記錄了印順導師於一九六一年之講經內容。本講座以此講義為教材，並講述遠參老法師所刪除的內容及原因，歡迎各界人士參加。

日期：2023年2月12日至2024年1月28日
(4月9日及10月1日公眾假期休息)

時間：逢星期日下午2時至3時半

地點：北角英皇道368號
榮馳商業大廈3樓
妙華講堂

查詢電話：95039876



妙華佛學會主辦

2023《佛家經論選講八》

講者：趙國森、朱元鶴、伍松、梁樹華、吳潔珠等居士

香港北角英皇道368號榮馳商業大廈3字樓 報名電話：6405 5185

課程 / 講者	月份	日期 (星期一晚上) 7:30pm - 9:00pm
《阿毗達磨俱舍論》 續講 (朱元鶴居士)	3	6、13、20、27
	4	3、17、24
	5	8、15、22、29
	6	5、12、19、26
《維摩詰所說經》 續講 (伍松居士)	7	3、10、17、24、31
	8	7、14、21、28
	9	4、11、18、25
	10	9、16、30
	11	6、13、20、27

課程 / 講者	月份	日期 (星期四晚上) 7:30pm - 9:00pm
《大乘入道次第論》 續講 (吳潔珠居士)	3	9、16、23、30
	4	6、13、20、27
	5	4、11、18、25
	6	1、8、15、29
《雜阿含經》選講 (梁樹華居士)	7	6、13、20、27
	8	3、10、17、24、31
	9	7、14、21
《佛性論》 (趙國森居士) (Zoom視訊課)	9	28
	10	5、12、19、26
	11	2、9、16、23、30

備注：1. 因有疫情，同學請先報名確認後方可上課，並要遵照所有防疫要求。多謝合作！
2. 上課前兩小時正在懸掛八號風球或黑色暴雨警告，該天課程取消。

妙華佛學會第35屆佛學初階班

2023 年 3 月 4 日開課，逢星期六（下午 1 時 30 分至 3 時）

課程主任：胡文德老師

香港北角英皇道 368 號榮馳商業大廈 3 字樓 報名電話：6405 5185

堂 序	課 題	月	日	導 師
1	佛教的精神簡介	3	4	梁志高
2	佛陀時代的文化背景及釋尊略傳		11	胡文德
3	佛陀時代的文化背景及釋尊略傳		18	胡文德
4	佛陀時代的文化背景及釋尊略傳		25	胡文德
5	生命的醒覺與實踐《四聖諦》	4	1	梁志賢
復活節公眾假期			8	
6	生命的醒覺與實踐《四聖諦》		15	梁志賢
7	生命的醒覺與實踐《四聖諦》		22	梁志賢
8	生命的觀察《蘊、處、界》		29	黃雁紅
9	生命的觀察《蘊、處、界》	5	6	黃雁紅
10	生命的觀察《蘊、處、界》		13	黃雁紅
11	座 談 會		20	眾導師
12	佛教立義的根本《因緣論》		27	梁志高
13	生命的流轉與還滅《十二緣起》	6	3	梁志賢
14	生命的流轉與還滅《十二緣起》		10	梁志賢
15	法理的統一《三法印》		17	梁志高
16	法理的統一《三法印》		24	梁志高
香港特別行政區成立紀念日		7	1	
17	三十七菩提分		8	黃衛明
18	三十七菩提分		15	黃衛明
19	三十七菩提分		22	黃衛明
20	凡聖之別《四果、十結》		29	黃雁紅
21	凡聖之別《四果、十結》	8	5	黃雁紅
22	凡聖之別《四果、十結》		12	黃雁紅
23	座 談 會		19	眾導師
24	業力與輪迴		26	胡文德
25	業力與輪迴	9	2	胡文德
26	佛教道德的必要條件《三皈、五戒、十善》		9	陳慧儀
27	菩薩的精神《四無量心、四攝》		16	陳慧儀
28	菩薩的利世行《六波羅密多》		23	陳慧儀
中秋節公眾假期			30	
29	菩薩的利世行《六波羅密多》	10	7	陳慧儀
30	印順導師 - 人間佛教		14	胡薄淑貞
31	印順導師 - 人間佛教		21	胡薄淑貞
32	座 談 會		28	眾導師

備注：1. 以上課程或會因應不同情況有所更改或停課，敬請學員留意！

2. 上課前兩小時若懸掛八號風球或黑色暴雨警告，該天停課，課程順延至下一堂。

妙華佛學會 - 唯識思想課程上課時間表

2023 年 3 月 5 日開課（逢星期日上午 11:00 至 12:30）

課程主任：麥國豪老師

香港北角英皇道 368 號榮馳商業大廈 3 字樓 報名電話：6405 5185

堂 數	課 程 內 容	日 期	講 師
1-2	甲、唯識思想的形成與發展	3 月 5 日、12 日	尤堅
3	乙、唯識宗所依的經論及研究文獻	3 月 19 日	尤堅
4-5	丙、唯識學的基本理論： (1) 八識總論	3 月 26 日、4 月 2 日	麥國豪
復活節假期		4 月 9 日	
6	(2) 心、心所的結構	4 月 16 日	王慧儀
7-8	(3) 種子說	4 月 23 日、30 日	王慧儀
9-10	(4) 對象世界的探析： a. 唯識無外境 b. 三類境 c. 所緣緣	5 月 7 日、14 日	岑寬華
11	(5) 三自性	5 月 21 日	王慧儀
12-13	(6) 從賴耶緣起釋生死還滅的過程	5 月 28 日、6 月 4 日	岑寬華
14-15	(7) 唯識五位的修習過程	6 月 11 日、18 日	麥國豪
16	(8) 轉識成智	6 月 25 日	麥國豪
17-18	丁、唯識學與其他學派的關連： (1) 中期中觀學派對唯識學的批評	7 月 2、9 日	陳裕皇
19	(2) 瑜伽行中觀派對唯識見的評價	7 月 16 日	陳裕皇
20-21	(3) 唯識學對因明學建立的影響	7 月 23、30 日	陳裕皇
22-23	(4) 如來藏思想與唯識學的關係	8 月 6 日、13 日	王慧儀
24-27	戊、典籍選讀 (1) 《辨中邊論·相品》	8 月 20、27 日 9 月 3、10 日	黎錦和
28-29	(2) 《解深密經·分別瑜伽品》	9 月 17、24 日	戴燕媚
國慶日公眾假期		10 月 1 日	
30-31	(2) 《解深密經·分別瑜伽品》	10 月 8、15 日	戴燕媚
32-35	(3) 《唯識三十頌》	10 月 22、29 日 11 月 5、12 日	區佩儀
研 討 會		待 定	麥國豪
結 業 禮		待 定	

備注：1. 因疫情關係，同學請先報名確認後方可上課，並要遵守所有防疫要求。多謝合作！

2. 上課前兩小時懸掛八號風球或黑色暴雨警告，該天停課，課程順延至下一堂。

妙華佛學會主辦

印順導師著作 《般若經講記》 導讀

講者：本會眾老師

講座簡介：印順導師在《般若經講記》中詳細講解了《金剛經》及《心經》，本講座將會引導大眾正確理解印順導師所說，歡迎各界人士參加。

日期：2023年3月12日至2024年1月28日
(4月9日及10月1日公眾假期休息)

時間：逢星期日下午15:45 - 17:45

地點：香港北角英皇道368號榮馳大廈3字樓
妙華講堂

查詢電話：9503 9876

佛說《法華經》之時、地 及法會大眾（序品之一）

遠參老法師主講

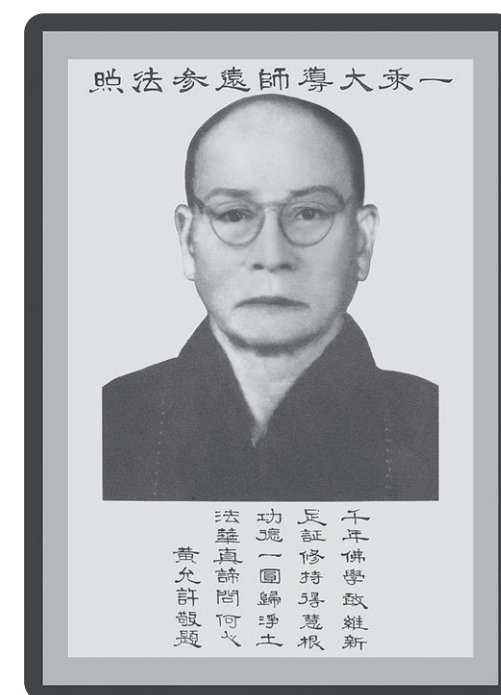
現在講〈序品〉經文：

「一時佛住王舍城，耆闍崛山中，與大比丘眾，萬二千人俱。」

「一時」者，即是同時。依文法來講，「一時」應該是在「中」字之後，即是「佛住王舍城，耆闍崛山中，一時與大比丘眾，萬二千人俱」，應該是這樣才合文法。何以又把「一時」提前？提前者，是要先講時間，然後才講地方。「一時」釋迦佛與大眾，聚集在其中，這樣，「一時」就連貫下去，不止是一「萬二千人俱」，還有其他的大菩薩、其他的天人、阿修羅，乃至人非人等，同樣如此講，這是序文，就要敘述那些人物。

何謂佛

講到「佛住王舍城」，即是佛在王舍城。這位佛就是我們平常所



講的釋迦佛。講釋迦佛成佛以後，直至現在，在耆闍崛山，經過五十年，講成佛以後的五十年，未成佛之前是一個太子，這位太子不喜歡做太子，不繼承王位，私自去出家。他去出家志在什麼？志在修道。為何事要修道？

講到修道，可以脫離一切的障礙，脫離一切的苦惱，為了這一點叫做修道。不過這種修道很膚淺。究竟是不是這樣？當然不是，一定不是！不過，現在未講到《法華經》，只在序文那裡，就依照一些往昔所講的來講。如果講到《法華經》，什麼叫做佛？這就不容易講了；講到佛，決不是講太子出家成佛，此事就要取消。

很容易把此事取消嗎？可以！因為眾生看見他是這樣，他也給你看見是這樣，也是這樣講，就算是方便將就你們無福無慧的人，這樣講是對的；雖然是對，但又不實際，我講的一乘佛不是這樣的。

你認定佛今年就有八十歲，自出娘胎以後出家直到成佛，就有八十年，在不久之後，又會離開人間，所謂叫做捨離世間。之後又做什麼？就沒有了下文，做什麼都沒有了下文。如果要有下文，要讀《法華經》才可以；如果不讀《法華經》，就算了結此事。

而讀《法華經》的下文又怎樣講？是講佛不是今次成佛幾十年，乃是在無量無邊世界微塵數劫以前，早已成佛。既然早已成佛，何以又說今時成佛？「今時成佛」這句是方便講的，不只是方便講，佛

簡直做出來給大眾看，因為這些人的智慧微薄，不堪見佛有這麼長的壽命，也不讓大眾得知佛的真實。如何謂之佛，這些沒有講，隱藏了；等到講《法華經》的時候，就忍不住要把自己的真實對大眾講，這就叫做實佛，就不是方便佛。因此，佛有兩種講法。我們如果不知道有兩種講法，糊糊塗塗，只作一種來講，這就不妥當。

作為真實佛來講，不須講權教佛，有什麼叫做不妥當？你認為妥當，可惜那些聽者不會聽你講。你又沒有經講給他聽，你只是口頭講：「喂！我講佛給你聽，佛是如此如此……」他如何能聽你？你就有必要對待來講：「有權佛，有實佛。菩薩亦復如是，有權菩薩，有實菩薩。」講清楚給他聽，講這個境界不同，各人信仰、見解都不同。

在這裡講，還未講到《法華經》，就依照權教來講，這也是很囉嗦，要講很長時間，而且又沒有什麼用處。

（有人或會說：）「你說要對權教來講，就能知道什麼叫做實佛，這就是有用處，何以講沒有用？」

若是把權教講透徹之後，然後才講實。權即是不實。實就是真實，

這就以真實為真實，不以方便為真實。所以在此《法華經》所講的「佛」字，比從前五十年中所講的佛，你們各人所認識的佛，就大大不同，講出另一個見解。你們若依照中國人解釋的「佛」字，絕對無法講，極其量只是為你翻譯一個音而已。

什麼叫做佛？佛者，是印度音，應該有兩個字，即是「佛陀」兩個字。（你也許會說：）「『佛陀』兩個字我不懂。」你想懂也不難，我可以告訴你，把「佛陀」兩個字，翻譯過來我們這邊的意義，就叫做覺者，又叫知者。

什麼叫做覺？有人這樣略解：「覺者，有三覺：有自覺、有覺他、有覺行圓滿。」他又舉一個譬喻：「覺者，猶如睡夢覺，猶如蓮花開。」

如果是猶如睡夢覺，一切人都有夢，醒後就叫做覺，這就知道做夢，或知道夢不真實，不把夢當一回事，這就是覺嗎？

這也可算是覺，但你就別冤冤枉枉的說佛又是睡夢之覺！若依照這樣講，佛是睡夢覺，一切眾生都有睡夢，眾生也有覺，豈不是一樣，又有何奇特？不須你講，也能覺夢

是虛假，覺現在眼見、耳聞、日常中所作所為不是夢，只是如此，就是你所講的如睡夢之覺。

這一種解釋真是可謂謗佛！佛是覺，不是這樣解釋；也不是自覺、覺他、覺行圓滿這三種覺。總之，可以這樣講，你這種解釋未夢見佛的真正意義。

你或者會說：「經都有這樣講。」經有講關你什麼事？你又不是講經的人材。經雖然有講，你又懂不懂？你如果是懂，就決不會這樣講。由此可知，這個「佛」字，在世界上沒有誰能認識，什麼是佛？無法講。

我們現在講《法華經》，可不可以講？可以講，但也不是詳細分別應該怎樣講。應該如何講才正確？佛是覺，覺即是智，具足一切智。具足什麼叫做一切智？具足諸佛的智慧，諸佛一一都有廣大的智慧，任何一位菩薩後來成佛，同諸佛一樣，同覺，同是一切智。智即是知，什麼都知道。而最重要的知，是要知道一乘的佛果，才算是根本上的知；同時，知道一切實教菩薩的功行善根，也可以說同時知道三乘人的三乘種子、三乘因緣，都要知道。

佛當然是知，他不必觀察而知，一了萬了的知，知道一切六道眾生及三乘眾生，即是十法界眾生中，誰有一乘善根，誰沒有一乘善根，全部都知道；世間上大海有多少滴水，佛也知道，世界上大地有多少斤兩，佛亦知道，佛不須秤、不須數，就知世上有多少粒沙、有多少粒微塵。總之，知道世間法，即算是覺者，就叫做一切智人；並非泛泛然說「三覺圓萬德具」就叫做佛。

《法華經》之〈方便品〉是這樣講：「如來知見，廣大深遠，無量無礙，力無所畏，禪定解脫三昧，深入無際，成就一切未曾有法。」這就是講釋迦佛之智，十方諸佛之智也是一樣。「知見」即是佛智慧，此智慧非常廣大、非常深遠。這裡要分開來講，無礙、力、解脫等有無量；力、無礙也更有無量；無量力裡面復有無量；所謂性、相、體、力、作等等皆無量；性、相、體、力、作還有無量。按照這樣講，就是四重無量。佛具足四重無量的智慧，就稱之為佛，這就圓滿了。

但未講到《法華經》之前，又不可依照這樣說，就依照從前所說，佛成道得阿耨多羅三藐三菩提，謂之如來，謂之應供，謂之正徧知，

謂之明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊，十號具足，這就是佛。以分別來講，就具足十力、四無所畏、十八不共法，這是權佛。

在大乘經裡說，這種講法叫做俗諦；還有一種真諦的講法，就大大不同。真諦是講空，即是無佛（亦叫做如來），如來之名是從真諦立名。大乘經裡有講明：「如來者，諸法如如。」諸法就是一切法，一切法如如故，佛證悟一切法皆如如，稱為如來。其實，如來即是不來，如去即是不去，一切眾生都無來都無去，也即是一切眾生與佛一樣，即是無眾生。按照權教所說：「如來無所從來，亦無所去，故名如來。」

你或會問：「如來有什麼十力、四無所畏？有沒有呢？」是有！那是一個假名稱。假名稱即是無實體，又即是空。俗諦不真實故，只有空謂之真實。這是大乘的講法。

小乘卻不是這樣講，小乘說：佛即是阿羅漢。怎樣知道佛是阿羅漢？是以三轉四諦十二行法輪來講，一個作證轉：「此是苦，我已知，不復更知；此是集，我已斷，不復更斷；此是滅，我已證，不

復更證；此是道，我已修，不復更修。」佛以此事作證，講給大眾聽；若要作證，拿自己來作證是最好的，無須拖別人來作證，你又看不見，講天邊又遠，天上亦高，怎談得到？我當面對你講才是最好，我也即是阿羅漢。講佛即是阿羅漢，就是「如來、應供」；「應供」二字未譯之前，叫做阿羅漢，又叫做阿羅訶。

一乘實教也有這十個名號，也是如來，也是應供，也是正徧知，乃至佛、世尊，名號相同。既然是相同，何以又有權實可別？

實在來講，就以實教十號為實，權教十號套實教之名，名號是相同，而道理簡直不相關。我對你說什麼十號成佛，與此無關；如果有關係的話，就要在《法華經》裡講一講，實教的十號就是這樣。那麼，一乘實教的佛號是十個名號，可不可以講？也不可以講。

為何又說他具足四無量知見？這是經文，我是不能解釋，要知道這種經文，就是發表佛自身上的功德，就這樣謂之佛。這是《法華經》的一乘實佛，與權佛大大不同，把權佛打消也可以，重依實教來講。

經文說「佛住」在「王舍城，耆闍崛山中」，這當然是講有一個人，這個人向來有人認識他，他是

淨飯王的太子，出家，成道，到處弘法五十年，誰不認得他？他就是佛！你只知道這些，卻不知道他這樣謂之方便，同時你又不知道他怎樣叫做真實。

現在如果想知道，就要聽《法華經》；你不聽《法華經》，從何處知？佛在《法華經》上發表，叫做顯實，顯實就說得轟轟烈烈。釋迦佛既然能顯實，即是實教佛；一切權教佛都同時可以顯作實教佛。不只是佛顯作實教佛，諸大菩薩初期是權教菩薩，現在全部都是實教菩薩。

實教菩薩有兩種講法，那些八萬菩薩乃是真真實實的一乘人；那些阿羅漢、辟支佛、人、天，有些是菩薩以神通力化現做古古怪怪的凡夫、古古怪怪的聖人，這些也是菩薩示現。那些八萬菩薩，你以為真是有骨有肉的嗎？他們都是示現的，即使是有骨有肉有父母也是示現的，就如釋迦佛也有父母，他何嘗不是示現？依照這樣講，這一個場合，就是一乘的場合，在未顯一乘之前，都是權教大乘、小乘的場合。這個意思我們要明了。

為了講這個「佛」字，如果要吧權教的「佛」字講得徹底清楚也不容易，我相信講十年、八年，講

二、三十年，也不能講出他的一點皮毛，不能講出他的萬份之一，何況是講實教佛？《維摩經》說「如來、應供、正徧知」這三個名目，要講一劫也說之不盡。權教義理講一劫也講不完，而我們這些人，老實說，一句都講不了。

講一句本來是很容易講，不是叫你講一劫；講一劫當然非常廣博，你無法去講，而一句、兩句你應該要知道；但也沒人知道，就是這麼奇怪。所以佛教徒，在佛教裡講東講西，連自己的教主是什麼意思都不明了，你說慚愧不慚愧？這個慚愧到無地可容，都不知道向哪個地方去鑽進去，可憐到極點。

中國人喜歡講心，認為「眾生」與「佛」、與「心」，三法是一樣，「心、佛、眾生」是三無差別，他們是根據《華嚴經》來講。此事就好冤枉。心是什麼？眾生是什麼？佛又是什麼？摻雜混在一起講，又似乎說得對。好比缸瓦一樣，大缸瓦、小缸瓦、中等缸瓦，全部是泥造，除了泥就沒有缸瓦。現在去餅店看看，你說這種餅、那種餅、千萬種餅，究竟是什麼東西？是麵粉，除了麵粉哪有餅可言？什麼餅都是麵粉。

他們對物質是這樣解釋，對佛

是不是這樣解釋？他們挖空心思地說：「心、佛、眾生，三無差別。」如果講到「心、佛、眾生，三無差別」，有一種道理可以講，依權教大乘，引《維摩經》入不二法門來講，維摩居士什麼都講二法，把二法徹底明瞭，就是不二。你明瞭心、明瞭佛、明瞭眾生，是可以說「心、佛、眾生，三無差別」。

這樣講的「三無差別」，與中國人講的「心、佛、眾生，三無差別」，又有什麼不同之處？中國人講「心、佛、眾生，三無差別」是有；《維摩經》講「心、佛、眾生，三無差別」是無，心是無，眾生亦是無，佛也是無，這就無差別。維摩居士入不二法門，全都是這樣的道理，你翻開《維摩經》閱讀便知，三寶也是一樣，佛、法、僧三法為二，你了知什麼叫做佛？佛即是法、即是僧，又是無。從這個「二法」入不二，任由你講什麼都可以。

有人以為：「既然任由你講什麼都可以，講『心、佛、眾生』又何嘗不可以？講法一樣呀！」這又可憐了！他是不依照《維摩經》入不二法來講「心、佛、眾生，是無差別」，只喜歡講有佛，向著「有」那方面來講，這就違背權教大乘的道理。我們要明白這個道理才容易

說法。

說法處

講到「佛住王舍城」，如果說如來是真諦，就沒有什麼所謂叫做「住」。若說「住」，這是俗諦，俗諦是假的，太子出家成佛是假的，不會有此事。實在世界也是假的，王舍城又是假的。你以為真的有城？那些只是泥石磚瓦。拿什麼來造城？這即是沒有城。現在的王舍城是城名，本來講國名才正確，國叫摩竭陀國，摩竭陀國是國號。

「耆闍崛山」在摩竭陀國之內，不是在王舍城之內，哪有大山在城裡？現在經文竟然提出「王舍城耆闍崛山」。這即是用「王舍城」來代表國號。為何以都城來代表國號？這種講法也有不少，周圍都有這樣講，現在講得更多，例如，講華盛頓就指美國，講白宮也是指美國，講東京是指日本，講南京、北京是指中國，講倫敦是指英國，莫斯科是指俄國；他不說俄國，而說莫斯科。人們總是用一個國都來代表，你要知道此事，古今都有這個習慣，你就不要懷疑山在城裡，你若以為經文分明是講那山在城裡面，那就冤枉了！

什麼叫做「王舍」？這不必考究，如果考究起來，又很囉嗦，又

是不大正確，你的考究一定是引經據典，這些經典是否靠得住？我們可以講，未必靠得住，這就不必去囉嗦。

講到這座山，名叫「耆闍崛山」。耆闍崛之「崛」字，本來不是「崛」字，但是翻譯一直傳下來，大家讀經都讀「如」音，不是讀「掘」或「屈」音，不是依照中國的正音去讀，是借音叫做耆闍崛（音：如）。

「耆闍崛山」是音譯，意譯是靈鷲山，又叫做鷲頭山，又叫做鷲峰山。此事不知如何說，它不離那個「鷲」字，鷲是鳥名；靈鷲者，是鳥靈，不是山靈。這鳥有何靈頭靈尾？牠也有些靈氣。這種鳥好像老鷹那樣，大老鷹兩、三倍，吃人的死屍。除了人的屍體之外，牠不吃別的東西嗎？牠有吃別的東西，但我們不必去理會，現在只講牠吃人的死屍。

吃人的屍體有什麼好說？因牠有靈氣。何以見得牠有靈氣？某一個人或病不病，牠能知道某人會死，這就是牠的靈；那個死人未死之前，牠都知道。

我們又不是鳥，牠又不會對我們講，我們又從何得知牠能知道？因牠有一種表現令我們知道。假若

某一家有病人、或老人、或受傷等等，近於死亡，這些鳥就一百幾十隻，或二、三百隻也說不定，一大群飛來將死之人家的屋頂，在那裡等候，整天叫個不停，那些鳥已經飛來這地方，象徵屋裡有人將死，決定無疑。

其實與牠有否關係？若說與牠無關，又說不過去，牠即是叫屋裡的活人把死人抬去山腳樹林那裡，放在那裡讓牠們來分屍啄骨，供養牠們。

此事屬於四葬之一，叫做鳥葬。四葬者，有土葬、有水葬、有火葬，這種叫做鳥葬。抬去山邊，那些鳥很快就分屍，啄骨的啄骨，啄肉的啄肉，屍體的骨頭都不見了。這樣牠豈有不靈？

還有一種情形，牠們沒有飛去某家齊集，但死者曾吩咐，或沒有吩咐，他的家人也把他抬去山邊喂鳥。那些鳥也很高興，又可飽吃一餐。

更有一種離奇的現象，若抬去屍體，牠們不吃，簡直不理睬，此事就很麻煩，很令人擔心，恐怕搞錯了，不應該抬去喂鳥，或者應該水葬，或者應該土葬，或者應該火葬。是不是這樣呢？非也！若他本人曾吩咐，既然抬到這裡，怎會抬去別處？鳥不吃有什麼辦法？這就

要向山林祈禱，所謂打齋，那是宗教家的作法。祈禱之後，那些鳥很靈，就迅速飛來，屍體一下子就不見了。這樣說就可算是鳥靈，人不如鳥乎？人都不知道！此鳥如是謂之靈。

那座山的形狀像鷺頭嘴鉤，即是象形，就如人們每每見一塊石頭就說像什麼，似龍、似鳳、似人、似鬼；看到一座山，就說是某某山、某某山，安立很多山名，也有少少形象。靈鷲山亦復如是，即是象形，這就謂之靈鷲山。

我們釋迦佛在靈鷲山聚集人、天四眾，常常在這裡說法，但也不是絕對不離開。佛在世時有五個精舍，五個精舍差不多好像磨盤那樣輪流去，今日到那處，明日到別處，或者這個月在這裡，下一個月到那裡，這樣到處去，叫做宣傳佛教，所謂度眾生是做這種工作，不是永遠常常在靈鷲山。現在講《法華經》就先在靈鷲山，後來就在虛空。未講《法華經》以前先講《無量義經》，然後接續下去，故說佛在靈鷲山。



註：本文根據遠參老法師粵語講經錄音筆錄編輯節錄而成，未經遠老法師修改，若有錯漏，以錄音為準。

新年應有新觀念

印順導師

——在馬尼拉大東廣播電臺講——



各位僑胞，各位佛教善友！印順新從自由祖國的臺北來，恰好逢著新年；趁著新年，來向諸位介紹一項佛化的新觀念。如大家能接受他，成為新的信念，那麼今年真是要進入新的一年了！

我要說的，是千百年來佛教界的古老信念。可是一番提起，一番新鮮，特別是在這個陳腐的苦悶時代。我要說的是：從前常不輕菩薩，逢人便說：「我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛」。這句話，指出非常深刻的人生真義，也開示了我們——對於自己，對於人類的應有態度。

大家知道，這個世間，人與人是著差別的。有聰慧也有愚昧；有懦弱也有堅強；有向上，有停



滯，也有墮落；思想上，有錯誤的，有正確的；行為上，有善良的，有暴惡的。然不要以為這種差別，是一成不變的。切勿將人類的差別，看作種族的優劣；看作個人的本性不同；或看作永遠的優越，永遠的沒落，永不改變的定局。照佛法說，現在的智愚不同，強弱不同，貧富不同，善惡不同，是生命過程中的一個階段，並非結局。凡沒有到達究竟地步，什麼人也是一樣，都在前因後果，造業受報的過程中。不能勵力向上，誰也要墮落；能勵力向善，誰也會進步。不但如此，由於人類有著向上、向善、向於究竟的德性，所以在無限的生命延續中，終於要到達究竟完滿的地步。如常不輕菩薩所說，大家都要成佛。因此，佛法中沒有永遠的罪惡，沒有永遠的苦難，也沒有永遠的墮落。反而是，人人能改造迷妄為覺悟，改變染污為清淨。人生的前途，有著永遠的善，永遠的安樂，永遠的光明。我們對於自己，對於別人，都要有這樣的觀念。這是積極的、樂觀的，能振作自己，勉勵自己，破除任何困難而永不失

望的。

「人類平等，同成佛道」，有了這種信念，才能「不輕汝等」。什麼是輕？是輕視、輕慢、輕侮。人類每每重視自己，有凌駕他人的傾向。這是從我見而來的我慢，是無始以來，深入人心的舊觀念。這種觀念，使我們一直流轉在生死中，使世間永陷在苦難中。輕慢心，也有不大嚴重的，但有時發展為自尊自大的傲慢，把自己看作主人、超人，要別人服從自己，要別人犧牲利益來滿足自己。有時，又成為「卑慢」，自卑而又不服氣，於是養成怨憤、仇恨、嫉妒、陰險、殘害的心理，把一切都看作敵人，這是根深蒂固的舊觀念。有些宗教、政治或學說，都犯著這種嚴重的老毛病，以為自己才是代表真理。以為唯有信仰他、跟從他、遵守他的意旨，執行他的主張，才是對的，才配生存。凡不屬於他的，不信仰他的，那你無論怎樣，都看作罪大惡極，無可饒恕，非毀滅不可。這種有自無他，其實是害人害己的舊觀念，實在非扭轉來不可。

如有了人人平等，同成佛道的新觀念，慢心自然漸消，不會輕視一切，抹煞一切。所以作為真正的佛教徒，心量應該是廣大的、容忍的，尊重人性而與人為善的。對於一切宗教、學說，決不看作一無可取，全部胡說。即使是不圓滿的，錯誤極大的，甚至流毒無窮的，也不是沒有正確的成分，可能有著多少近似的相對的真實，值得參考。對於人，無論是反對佛教的，信仰異教的，或什麼不信的，不一定就是十足的惡人，也可能有著高尚人格，優良品學，對人類有過某種利益。即使是惡人，也不是毫無善心根種，或者沒有一言一行而可以稱讚的。確信人類的終歸於佛道，心地自會平靜，對他自會寬厚。一切人都是照著自身的行為，或善或惡，而自行決定他的前途——向上或墮落，受苦或受樂。信仰佛法，只是能走上更正確、更平坦的道路，進入更崇高、更完善的境地而已。

對人，對事，對於理論，佛法是不會嫉惡如仇，而認為非毀滅不可的。佛法是確立向上向善的理

想，堅定自己，充實自己，而耐心地與人為善；憐憫邪惡的，而又不輕慢他，啟發他的向上心，而使逐漸的改化而向於完善。明白這一觀念，才會理解佛為什麼要我們：「不輕未學」，「不輕毀犯」。因人人有著平等而向上的可能性，沒有修學而錯亂顛倒的，可以漸學而成為多聞博學；毀犯戒律的，可以懺悔而漸成為道德的行為。在這樣的觀念下，對人才有真摯的友情，而不是為著利用；有真正的慈愛，而不是包藏戰爭種子；有真實的平等，而不是自以為是領導者。我們如能堅定此一信念，自然會增長利他的真慈悲，發生無我的真智慧，由修學菩薩行而上登佛道。我們如擴充此一觀念而成為多數人的信念，人類自會有真正的和平，進入互諒互信，互助同樂的時代。

常不輕菩薩說：「我不輕於汝等，汝等皆當成佛」，實是歷久彌新的至理名言，今天特地舉出來貢獻大家。末了，祝諸位新年平安！

（轉載自《佛法是救世之光》
二四九～二五三頁）



《妙法蓮華經》

方便品

講記(之二)

慧瑩法師主講 何翠萍筆錄



這段經文是解釋難解難入的理由。每一位佛都親近過百千萬億無數諸佛，要盡行諸佛無量道法。

「盡行」是全部都要行，一點都不剩。佛令我們知道，佛慧是難解難入，成佛是要親近無數諸佛，要做很多工作，要盡行諸佛無量道法。

親近一位佛的時間已經很長，佛會教你怎樣行。親近第二位佛，佛又會教你另一種法門。每位佛都會遷就你的程度而教你，你每親近多一位佛，就多一些進步。

「道法」是智慧門，是修行的法門，是行菩薩道的法門。行每一法門都不是很短的時間，不是幾年、幾十年這麼簡單，而是要行無量劫。要這麼長時間去修，當然要

「所以者何？佛曾親近百千萬億無數諸佛，盡行諸佛無量道法，勇猛精進，名稱普聞。」

「勇猛精進」。「勇」是有勇氣，不怯弱；「猛」是有威猛力量；「精」是專一沒有異心、沒有異想，精而不雜；「進」是不退，進而不退，很專心，沒有一念的畏難。世間上要完成一項工作，都要勇猛精進，何況是要完成一乘佛的功德，要親近無數諸佛，盡行諸佛無量道法，就更要勇猛精進。如果你能勇猛精進，沒有人可令你退，無論怎樣惡劣的環境，都不會令你退。

下面是一個精進勇猛的故事：從前有一個人要上山，有惡鬼擋路，不讓他上山。他就用腳踢惡鬼，惡鬼抓住他的腳，他就用手打，惡鬼也抓住他的手，他就頭撞向惡鬼，惡鬼又抓住他的頭說：「你現在怎樣上山？」那人說：「我還是要上山，你雖然抓住我的頭和手腳，但抓不住我的心，我的心仍然要上山。」最後惡鬼服了那個人，放他上山。

這是譬喻我們行菩薩道要比那人堅強無量萬億倍才可以，我們一心要行菩薩道就要一直行到底，一心發菩提心就要發到底。世人不知道，以為佛教徒是消極的、厭世的、腐化的，他們根本不知道佛陀教我們怎樣做，不知佛過去是怎樣

做，不知佛是教我們要這樣勇猛精進。世間上任何人都比不上佛那麼精進勇猛、那麼積極。

大乘是講空，講無我，講一切都是如幻如化。一乘雖然不是講空，但都要透過空才可勇猛精進，否則你處處都執著實有，有是有非，有人有我，你怎能行菩薩道？別人罵你一句，你就退心了。

所以佛是最勇猛精進的模範，我們佛弟子就要學佛的勇猛精進，你如果懶惰、放逸、懈怠，你就不是佛弟子。學佛是要不怕艱難，不怕時間長，要有毅力才能學佛。阿羅漢最初是很消極，但最後佛不許可，並對他們說：「以前講的是方便，是令你破我執，現在要你成佛才是真實。」

你能勇猛精進行一乘菩薩道是會有效果、有成績，你修得多，就能「名稱普聞」，你的名譽，名與實就能相稱。如觀世音菩薩救苦救難，尋聲救苦，名與實很相稱。而傳聞某某人很熱心幫人，但有人求他幫忙時卻不肯幫，那麼名與實便不相稱。

佛弟子要名實相稱，要大慈大悲，要精進勇猛，修行有成績，才

是名實相稱。你有名譽，有真實功德，別人是會知道，不用自己讚自己，好的名聲自自然然會到處傳播，名與實相符，自自然然就人所共知，就是「名稱普聞」。

「成就甚深未曾有法。」

這是總結諸佛實智果上功德。你能勇猛精進，做到名稱普聞，就有結果，就能成就甚深未曾有法，也即是有甚深無量的智慧，表示功行圓滿。

「成就」是圓滿的意思，甚深未曾有法也圓滿了，一乘無量的功德智慧也圓滿了，到達目的地，因圓果滿謂之成佛。成佛不是靠運氣，是要經過很多的功行，不可能無因而有果，果必由因。經過很多功行而成就的功德，是從未有過，是最難得、最希奇，沒有人有此功德，只有佛才有，就叫「未曾有法」。權教也有未曾有法，但時代不同，性質也不同。

佛如此讚嘆是為了提倡一乘、宣傳一乘，我們是佛弟子，釋迦佛是我們的本師，我們應發起精進心去信受，發起一乘菩薩願，志願成佛才合佛意。

「隨宜所說，意趣難解。」

佛說三乘法時，是隨眾生的根機而說，佛本來不想講三乘法，但為就機起見而說三乘法。「隨宜」的「隨」是隨眾生的根性，「宜」是正好適合他的，他是聲聞根性，就為他說聲聞法；他是緣覺根性，就為他說緣覺法。這是就機隨宜，是正好適合他，不可以勉強他，他沒有大慈大悲的根性，硬要他修菩薩法，這就不合適；他只有貪享受的根性，硬要他修聲聞法，也是不合適。

「隨宜所說」，不是佛的本心，佛的本心是另外有他的「意趣」。意趣者，是趣向，意是心意。自己的本心本意是有所趣向，是有歸趣。意趣也是宗趣，「語之所尚曰宗，宗之所歸曰趣」，你的話語崇尚什麼是宗，你的宗旨歸向哪一點為趣。「意趣」是佛的意旨和趣向，佛講三乘法，聽者都能明白，但佛的意趣在哪裏？大家不知。

「難解」就是不知佛的意趣。依照《法華經》來講，佛說三乘法是另有意趣，是志在令退心菩薩恢復一乘菩薩的地位，要他行一乘菩薩道，直至他成佛為止，這是佛的意趣。

既然佛的意趣是這樣，為何不坦白講出來？佛不可以這樣講，因為眾生當時的程度太低，同時又不止一種根性，眾生有權教根性，有辟支佛根性，有聲聞根性，有人、天根性，如果一開口就同他們講一乘，他們會不接受，他們不信就會毀謗，就會作罪，所以不可隨意講。佛不得已就把自己真實的意思隱藏起來，而施設方便，權巧教化眾生，這是隱實施權。

佛雖然從未把真實意趣講出來，但心裏懷抱著希望，希望像大富長者那樣，找到失散的兒子。佛常常想教化那些退墮了的一乘菩薩，等機會成熟了才開口，機會未到想開口也開不了。佛施權，等弟子斷了煩惱，就會把自己的本心本意表達出來。

佛在世時，舍利弗等大阿羅漢是放棄了阿羅漢果而修一乘菩薩行，是棄權趣實。而我們沒有修過聲聞法，也沒有證到小乘果，無權可開，又怎樣棄果？但我們要知道自己有很多煩惱，有貪愛、瞋恨、愚癡、嫉妒、驕慢等種種不良心理習氣，還有很多邪見，如執著人生是永恒的、常住的，或執著人死如燈滅，什麼都沒有了，又沒有道德

觀念，又沒有因果觀念，這些都是邪見。我們就應該放棄這些邪見，應該知道唯有一乘是真實，佛說聲聞法，不是志在你成阿羅漢；佛說十二因緣法，不是志在你成辟支佛；佛說權教菩薩法，不是志在你成權教佛。佛的意趣是為引導退心的菩薩恢復一乘道，要他趣向一乘佛果，佛的意趣在一乘。

佛說「隨宜說法，意趣難解」，是令你知道有權、有實，「隨宜說法」是權，「意趣難解」是實。

「一切聲聞、辟支佛所不能知。」

佛未開權，所有的聲聞人和辟支佛都不知佛的意趣。

「舍利弗！吾從成佛已來，種種因緣，種種譬喻，廣演言教，無數方便引導眾生，令離諸著。」

佛叫一聲舍利弗，然後讚嘆佛的權智。「吾」是我，我釋迦佛成佛以來，用種種因緣，用種種譬喻，詳細地講了很多三乘法，令弟子離所有執著而得解脫。「成佛已來」有兩種意思：一、釋迦佛在二千多年前降生在迦毗羅衛國淨飯

王宮，做悉達多太子，長大、出家、修道、降魔、成佛、轉法輪、入涅槃，是幾十年時間，這次成佛是近的。二、〈如來壽量品〉講佛在無量無邊劫前已成佛，所說的「成佛已來」是很遠的。這裏未開權顯實，所以這裏說的「吾從成佛已來」是講近的，不是講遠的。

成佛後主要的工作是說法，佛所說的法是三藏十二部，十二部是把佛所說的經典內容、文法分為十二種類，也叫十二分教。因緣、譬喻是十二分教中的兩種。

「因緣」是指前後的關係，前生後世是怎樣得來的，某件事情的來龍去脈，某個人的前因後果，他過去做什麼，將來做什麼，就叫因緣。因緣有很多種，如十法界的因果，有人的因果、天的因果、地獄的因果、餓鬼的因果，就叫「種種因緣」。此經多處講到因緣，如大通智勝佛的因緣，燃燈佛的因緣，在〈化城喻品〉有講第十六沙彌，也即是我們的本師與我們的一乘因緣。

因緣之中又有譬喻，如果佛說因緣，弟子還不明白，就要再講譬喻，舉個例子，用淺的道理來比況深的道理。「諸有智者，以譬喻得

解」，就算你是有智慧的人，講個譬喻你就容易明白，不講譬喻，你就很難明白。此經有很多譬喻，如三車喻、火宅喻、衣裏明珠喻等等。

「廣演言教」的「廣」是擴充、廣闊、廣大，開闊來講；「演」是隨時隨機把佛陀教化眾生的意思表達出來；佛的語言是為了教化眾生，言教並不只是語言那麼簡單，而是包括教、理、行、果，佛陀教你改惡行善，教你轉凡成聖，教你回小向大，這些都是教，佛的言教裏必定是有道理，你依佛所教去實踐、實行，一定有結果、有效果。如聲聞、緣覺依四諦、十二因緣去觀、去行就可斷煩惱得解脫；你依著菩薩道而行，將來就會成佛。這裏的「廣演言教」是指三乘的言教，佛幾十年來用種種因緣、譬喻詳詳細細講了很多話，就是要令你們得到好處。「佛以一音演說法，眾生隨類各得解」（《維摩經》），隨無量的機而說無量的教法、無量的法門，是屬於佛運用權智來應合權教的根機，是方便，是施權，說明是施權，就不是真實，不過是有好處，可以「令離諸著」。

眾生之所以流轉生死是因為

「著」，無量劫以來受無量的痛苦都是因為「著」，離開「諸著」已是很好。一切三乘人都有「著」，一切人、天更加多「著」，眾生的「著」，無非是從貪那裏得來，不貪就不「著」。

「著」是指執著、障礙，有「著」就有障礙。如老鼠偷吃麥芽糖，手腳越挖越難以自拔。眾生的「著」是煩惱，煩惱有很多，但歸納起來有兩種：愛煩惱和見煩惱。

愛煩惱又分為自體愛、境界愛、眷屬愛、後有愛。自體愛是愛自我，愛自己的身心，要自己的身體好，要自己的名譽大、權力大，一切從自我中心出發，要自己勝過別人，有我癡、我慢、我見、我愛。

境界愛是貪著享受的環境，總想著我的房子有多好，我有多少享受，稍微有些損失就很悲哀。

眷屬愛是愛自己的父母、妻子、兒女、朋友，癡愛到不得了，可以為眷屬做種種的犧牲。

後有愛是死了還要享受，有些人生前燒些金銀紙錢，以為可以寄庫，來生要做個有錢人。眾生就是

因為這些不合因果的邪見而墮落，貪愛越深，墮落越深，這就是執著，就是障礙，令我們無量劫受苦。

見煩惱即是起邪見，執常執斷，身見、邊見、邪見、戒禁取見，就是見煩惱，是種種的顛倒執著。有執著就令你不能進步，不得自在。所以佛就為弟子說了很多三乘法，令弟子「離諸著」。

「所以者何？如來方便知見波羅蜜皆已具足。」

這句是解釋權智。「知見」即智慧，方便知見是權智慧，是權功德，是方便功德。「波羅蜜」是梵語，譯作度、度過，那件事做到圓滿、成功、妥當，就是波羅蜜，從此岸到達彼岸是完成了，從生死達到涅槃是完成了。為何佛能用種種因緣、種種譬喻廣演言教去引導眾生？因為如來的方便知見，種種方便功德都皆已具足，完全具足，完全圓滿了、成就了。所以佛能運用方便智去做方便事，說方便法，施設方便教。（待續）



迦旃延教老母 賣貧因緣

釋厚觀

(福嚴推廣教育班, 2016.04.16)

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《賢愚經》，在《大正藏》第4冊383頁下欄到384頁中欄。

過去，佛在阿梨提國的時候，在這個國家中，有位長者雖然擁有很多財寶，但是非常吝嗇、貪心、殘暴凶惡，沒有慈悲心。

那時，有一位老婢女被這位長者日夜使喚，不得安寧，稍微有一點點小過失就被鞭打，穿的衣服很殘破無法遮掩身體，飯也吃不飽，加上年老體衰更顯得憔悴，想死卻又死不了。

有一天，老婢女抱著水瓶前往河邊取水，就這樣越想越痛苦，忍不住放聲大哭。

這時，迦旃延尊者來到她的身

旁，便問：「老婦人！有什麼苦惱的事讓你哭得這麼傷心呢？」

老婦人回答說：「尊者！我現在年紀大了，天天從事這些苦差事，加上太貧窮了，吃不飽、穿不暖，想死又死不了，所以放聲大哭啊！」

迦旃延尊者說：「如果你很貧窮，為什麼不將貧窮賣掉呢？」

老婦人說：「貧窮怎麼可能賣得出去？誰會想要買貧窮呢？」

迦旃延尊者回答說：「貧窮真的可以賣。」這樣連說了三次。

老婦人聽了便自言自語說：「如果貧窮真的可以賣的話，那我應該問問賣的方法。」

老婦人便問：「大德！貧窮應該怎麼賣呢？」

迦旃延尊者回答說：「如果你想要賣的話，就都要照著我的話做。」

老婦人說：「好！」

尊者說：「你要先沐浴淨身。」

老婦人沐浴後，迦旃延尊者便對老婦人說：「你應當布施。」

老婦人說：「尊者！我實在是太貧窮了，如今我身無分文可以用來布施，雖然有這個水瓶，但這也是主人的，我能拿什麼東西來布施呢？」

迦旃延尊者便將手上的鉢交給老婦人，說：「你拿著這個鉢，去拿一些乾淨的水來。」

老婦人聽從迦旃延尊者的指示，帶來一些水，奉上給迦旃延尊者。

迦旃延尊者接受了老婦人的水，並為老婦人祝福，接著教導老婦人受持八關齋戒，然後教她念佛的種種功德。

迦旃延尊者又問：「你有住的地方嗎？」

老婦人說：「沒有。如果被叫去推石磨後，就在石磨之下睡覺；被派去舂米、煮飯，就在那

裡睡；如果沒有工作時，就在糞堆旁睡。」

迦旃延尊者說：「你就好好保持正念，恭敬勤勞地工作，千萬不要起絲毫的瞋恨心。你等待主人一家都睡了以後，靜靜地打開一扇門，在門旁僻靜的地方，鋪上乾淨的草當作座墊，端坐思惟觀想佛，千萬不要生起惡念。」

老婦人遵奉迦旃延尊者的教導就回去了，並依教奉行，到了後夜就命終而生到忉利天（就是六欲天的第二天）。

主人早上起來後，看到老婢女死了，就很生氣地說：「這個奴婢平常就不准她進屋裡，為什麼今晚竟然死在這裡？」於是就派人用草繩綁住老婦人的雙腳，拖到寒林中丟棄。

那時，天界中有一名天子，有五百位天子作眷屬，宮殿莊嚴華麗。這位天子的福報享盡後命終，這位老婦人就取代了這個位置。

生天的道理，若是利根的人，自然會知道自己生天的因緣；但若是鈍根的人，只知道享樂。

當時，這位老婦人雖然生到天上，和五百位天子愉快地享樂，卻

不知道生天的因緣。

這時，舍利弗在忉利天，知道這名天子生天的因緣，就問：「天子！你知道你是什麼福德因緣而投生在這個天界中嗎？」

天子回答說：「不知道。」

這時，舍利弗就藉用神通力讓天子看見過去身生天的因緣，是由於迦旃延尊者的緣故。

於是，這位天子立刻帶著五百位天子來到寒林，散花、燒香，供養死屍。

諸天的光明照耀整個村林，主人見到這種異常的現象覺得很奇怪，便令大家來到寒林觀看。結果看到好多的天人在供養老婦人的屍體，就問天人說：「這個老婦人既醜又髒，活著的時候，人人都不想見她，更何況現在死了！為什麼諸位天人還要供養這個屍體呢？」

於是，天子就說了生天因緣的來龍去脈，接著一起回到迦旃延尊者的地方。

這時，迦旃延尊者為天人們廣說各種佛法，所謂布施、持戒、生天的道理，貪欲是不淨法，唯有出離三界才是真正的快樂。

那時，這位天人和五百位天子遠塵離垢，得法眼淨，飛回到天宮。

所有與會大眾聽了正法後，各自證得初果乃至四果，大家都很歡喜，感恩頂戴奉行，敬禮而去。

這一則故事提到，老婢女出身貧寒，又因緣不好，遇到一位慳貪凶惡的主人，從早到晚做粗活，吃不飽、穿不暖，活著很辛苦，想死又死不了，萬分痛苦。

還好後來遇到好因緣，迦旃延尊者教她賣貧窮。

老婢女請問尊者：「貧窮怎麼賣？能夠賣給誰呢？」

迦旃延尊者就教她沐浴淨身、以清淨心布施，並受持齋戒、不起惡念、瞋恨心，保持正念，念佛功德。由於她以清淨心供養聖者，種福田於敬田之中，再加上不起惡念，所以命終之後往生忉利天享天福。

很多人想要得財富，但想要得到財富的果報，必須先種下因才行。依佛法說：財富是由布施福業而來；除了過去修布施福德的因之外，還要加上現在如法努力工作的助緣，有主因、有助緣，這樣因緣和合才能得果報。如果用詐騙、偷、搶等非法的手段，則是更種下苦的原因，將來還會再感得苦果。

佛法說，財有兩種：一種是物資錢財，另一種是功德法財。

物資錢財能資助身命，改善生活；功德法財能長養慧命，幫助行者得解脫。什麼是功德法財呢？例如戒、定、慧等，可以幫助得解脫的資糧，這些都是功德法財。

行財布施，可以得財富；行法

布施，可以得功德法財。例如，弘揚正法或是護持正法，幫助正法的流通讓正法久住，這些都是法布施。此外，如想要得戒、定、慧等功德法財，還要親近善知識，聽聞正法，如理思惟，依法而行，這樣種下清淨的因，才能得到殊勝的果。

以上以這些跟大家共勉。

經典原文

一、《賢愚經》卷 5〈26 迦旃延教老母賣貧品〉 (大正 4，383c29-384b19)：

如是我聞：

一時，佛在阿梨提國。時彼國中，有一長者多財饒¹寶，慳貪²暴惡³，無有慈心。

時，有一婢⁴晨夜走使⁵，不得寧處⁶，小有違失⁷，便受鞭捶⁸，衣不蔽形⁹，食不充體¹⁰，年老困悴¹¹，思死不得。

1 饒（口么 ㄨ）：4. 眾多，多。（《漢語大詞典》（十二），p.577）

2 慳貪：吝嗇而貪得。（《漢語大詞典》（七），p.705）

3 暴惡：1. 殘暴凶惡。2. 指殘暴凶惡的人或行為。（《漢語大詞典》（五），p.827）

4 婢（ㄅㄧˊ ㄨ）：1. 女奴，使女。（《漢語大詞典》（四），p.372）

5 走使：1. 使喚、差遣。亦謂供奔走差遣或遞送文書。（《漢語大詞典》（九），p.1070）

6 寧處：猶言安處，安居。（《漢語大詞典》（三），p.1602）

7 違失：處事失當，過失。（《漢語大詞典》（十），p.1112）

8 鞭捶：2. 鞭打。（《漢語大詞典》（十二），p.206）

9 蔽形：1. 遮掩身體。（《漢語大詞典》（九），p.540）

10 體＝口【宋】【元】【明】。（大正 4，384d，n.3）

11 困悴：1. 貧困愁苦。2. 困乏憔悴。（《漢語大詞典》（三），p.622）

時，適持瓶詣¹²河取水，思惟是苦，舉聲大哭。

時，迦旃延來至其所，問言：「老母！何以悲泣懊惱乃爾¹³？」

白言：「尊者！我既年老，恒執¹⁴苦役，加復貧窮，衣食不充，思死不得，以故哭耳。」

迦旃延言：「汝若貧者，何不賣貧？」

母言：「貧那可賣？誰當買貧？」

迦旃延言：「貧實可賣。」如是至三。

女人白言：「苟¹⁵貧可賣，我宜問方¹⁶。」

即言：「大德！貧云何¹⁷賣？」

迦旃延言：「審¹⁸欲賣者，一¹⁹隨我語。」

答言：「唯²⁰！諾！²¹」

告言：「汝先洗浴。」

洗已，告言：「汝當布施。」

白言：「尊者！我極貧困，如今我身，無手²²許²³完納²⁴，雖有此瓶，是大家²⁵許，當以何施？」

12 詣：2. 前往，到。（《漢語大詞典》（十一），p.197）

13 乃爾：1. 猶言如此。2. 竟然如此。（《漢語大詞典》（一），p.628）

14 執（ㄓ ㄉㄨˋ）：6. 操持，從事。（《漢語大詞典》（二），p.1131）

15 苟（ㄍㄡˊ ㄅㄛˋ）：7. 假如，如果，只要。（《漢語大詞典》（九），p.350）

16 方：21. 方法，方略。（《漢語大詞典》（六），p.1549）

17 云何：2. 如何，怎麼辦，怎麼樣。（《漢語大詞典》（二），p.830）

18 審（ㄕㄨㄣˋ ㄅㄛˋ）：12. 副詞。確實，果真。（《漢語大詞典》（三），p.1628）

19 一：20. 副詞。都，一概。（《漢語

大詞典》（一），p.1）

20 唯（ㄨㄟˊ ㄅㄛˋ）：1. 應答聲。（《漢語大詞典》（三），p.386）

21 諾：1. 表示同意、遵命的答應聲。（《漢語大詞典》（十一），p.274）

22 手（ㄕㄨㄟˋ ㄅㄛˋ）：11. 手中，手裡。指控制、掌握的範圍。（《漢語大詞典》（六），p.292）

23 許（ㄕㄨˊ ㄅㄛˋ）：1. 應允，許可。4. 應允給予，貢獻。（《漢語大詞典》（十一），p.68）

24 完納：交納。（《漢語大詞典》（三），p.1335）

25 大家：2. 奴僕對主人的稱呼。（《漢語大詞典》（二），p.1365）

即授鉢與，「汝持此鉢，取少淨水。」

如教取來，奉迦旃延。

迦旃延受，尋²⁶為呪願，次教受齋，後教念佛種種功德。

即問：「汝有住止²⁷處不？」

答言：「無也。若其磨²⁸時，即磨下臥；舂²⁹炊³⁰作使³¹，即臥是中；或時無作，止宿³²糞堆。」

迦旃延言：「汝好持心，恭勤³³走使，莫生嫌恨³⁴，自伺³⁵大家一切臥竟，密開其戶，於戶³⁶曲³⁷內，敷³⁸淨草座，思惟觀佛，莫生惡念。」

爾時，老母奉教而歸，如勅³⁹施行，於後夜中即便命終，生忉利天。

大家早起，見婢命終，恚而言曰：「此婢恒常不聽入舍，今暮⁴⁰何故乃於此死？」

26 尋（ㄒㄩㄣˊ ㄅㄛˋ）：12. 不久，接著，隨即。（《漢語大詞典》（二），p.1288）

27 住止：2. 住處，住宅。（《漢語大詞典》（一），p.1277）

28 磨（ㄇㄛˊ ㄅㄛˋ）：1. 用兩個圓石盤做成的弄碎糧食的工具。2. 用磨碎物。（《漢語大詞典》（七），p.1100）

29 舂（ㄔㄨㄥ ㄅㄛˋ）：1. 用杵臼搗去穀物的皮殼。（《漢語大詞典》（八），p.1288）

30 炊（ㄔㄨㄟ ㄅㄛˋ）：2. 燒火煮熟食物。（《漢語大詞典》（七），p.37）

31 使：8. 僕役。（《漢語大詞典》（一），p.1325）

32 止宿：1. 住宿。（《漢語大詞典》（五），p.301）

33 恭勤：肅敬勤勉。（《漢語大詞典》（七），p.509）

34 嫌恨：怨恨。（《漢語大詞典》（四），p.397）

35 伺：2. 守候，等待。（《漢語大詞典》（一），p.1283）

36 戶（ㄏㄨˋ ㄅㄛˋ）：1. 單扇門。亦泛指門戶。（《漢語大詞典》（七），p.342）

37 曲（ㄑㄩˊ ㄅㄛˋ）：12. 偏僻的處所。（《漢語大詞典》（五），p.562）

38 敷（ㄈㄨ ㄅㄛˋ）：3. 鋪開。（《漢語大詞典》（五），p.503）

39 （1）勅：同“敕”。（《漢語大詞典》（一），p.371）

（2）敕（ㄔㄨˋ ㄅㄛˋ）：1. 誡飭，告誡。（《漢語大詞典》（五），p.457）

40 暮：2. 夜。（《漢語大詞典》（五），p.811）

即便使人，草索繫腳，拽⁴¹置寒林中。

時，彼天中有一天子，五百有⁴²天子⁴³，以為眷屬，宮殿嚴麗⁴⁴。爾時，天子福盡命終，此老母人即代其處。

生天之法，其利根者，自知來緣；鈍⁴⁵根生者，但知受樂。

爾時，此女既生天中，與五百天子娛樂受樂，不知生緣。

時，舍利弗在忉利天，知此天子生天因緣，問言：「天子！汝因何福生此天中？」

答言：「不知。」

時，舍利弗借其道眼，觀見故身生天因緣，由迦旃延。

即將⁴⁶五百天子來至寒

林，散花燒香，供養死屍。

諸天光明照耀村林，大家見變，怪其所由，告令遠近，詣林觀看。見諸天子供養此屍，即問天曰：「此婢醜穢⁴⁷，生存之時，人猶惡見，況今已死。何故諸天而加供養？」

彼時，天子具說本末生天因緣，即皆迴詣迦旃延所。

時，迦旃延為諸天人廣說諸法，所謂施論、戒論、生天之論，欲不淨法，出離為樂。

爾時，彼天及五百天子，遠塵離垢，得法眼淨，飛還天宮。

時，諸會眾聞此法已，各獲道迹乃至四果，莫不歡喜，頂戴⁴⁸奉行，敬禮而去。

41 拽（一ㄗㄟˋ）：1. 同“曳”。牽引，拖，拉。（《漢語大詞典》（六），p.558）

42 案：《大正藏》原作「五百有」，今依《高麗藏》作「有五百」（第29冊，1050c13）。

43 天子=天人【宋】【元】【明】。（大正4，384d，n.10）

44 嚴麗：莊嚴華麗。（《漢語大詞典》（三），p.552）

45 案：《大正藏》原作「純」，今依《高麗藏》作「鈍」（第29冊，1050c16）。

46 將：9. 帶領。（《漢語大詞典》（七），p.805）

47 醜穢：2. 醜陋肮髒。（《漢語大詞典》（九），p.1435）

48 頂戴：1. 敬禮，感恩。（《漢語大詞典》（十二），p.225）



出家的功德

何湘兒

佛教徒通常都會認為出家有很大功德，有些佛經也專門講出家的功德。例如《佛說出家功德經》，講述鞞羅羨那王子「耽於色欲」，佛就對阿難說：「我知此人，貪五欲樂者，不久命終，却後七日，當捨如是眷屬快樂，決定當死。阿難！如此人，若當不捨欲樂不出家者，命終或能墮於地獄。」

阿難「欲利益此王子」，便前往王子住處，慘然相告：「却後七日，汝當命終。汝若於此五欲樂中，不能覺悟，不出家者，命終或當墮地獄中。」

王子「聞此語已，甚大憂怖……第七日畏生死故，求佛出家。佛即聽之。一日一夜，修持淨戒，即便命終。」

舍利弗其後請問佛陀：鞞羅羨那比丘命終之後，往生何處？佛告訴阿難：「此鞞羅羨那比丘，畏於生死地獄苦故，捨欲出家，一日一夜，持淨戒故，捨此世已，生四天

王天。……」

阿難又問佛：「若當有人放人出家，若有出家者，任其所須，得幾所福？若復有人，毀破他人出家因緣受何罪報？」

佛告訴阿難出家的種種功德，並講了破壞他人出家的種種惡報，多生多世無論是做人或墮三惡道，都會「常盲無目」。

又如在《中阿含經》卷19(80)〈中阿含長壽王品迦絺那經第九〉中，佛陀命阿那律陀為諸比丘說法，阿那律陀便對諸比丘說：「諸賢！我本未出家學道時，厭生老病死、啼哭懊惱、悲泣憂感，欲斷此大苦聚。諸賢！我厭已而作是觀：『居家至狹，塵勞之處；出家學道，發露曠大。我今在家為鎖所鎖，不得盡形壽修諸梵行。我寧可捨少財物及多財物，捨少親族及多親族，剃除鬚髮，著袈裟衣，至信、捨家、無家、學道。』諸賢！我於後時捨少財物及多財物，捨少親族及多親

族，剃除鬚髮，著袈裟衣，至信、捨家、無家、學道。諸賢！我出家學道，捨族姓已，受比丘學，修行禁戒，守護從解脫……」

另外，《文殊師利問經》也講述了出家的功德，經中文殊師利菩薩問了很多問題，佛一一詳細解答。其中〈囑累品第十七〉，文殊師利菩薩亦請問了出家的問題，「佛告文殊師利：如是如是，如汝所說，一切諸功德不與出家心等。何以故？住家無量過患故，出家無量功德故；住家者有障礙，出家者無障礙；住家者攝受諸垢，出家者離諸垢；住家者行諸惡，出家者離諸惡；……住家者增長煩惱，出家者出離煩惱；住家者如刺林，出家者出刺林。文殊師利！若我毀訾住家讚嘆出家，言滿虛空說猶無盡。文殊師利！此謂住家過患出家功德。」

此經有一大段經文記述了佛陀所說的出家殊勝功德及在家的過患。在家人的過患之所以說之不盡，是因為在家人在俗世受到的誘惑特別多，犯錯的機會也特別多；而出家人在僧團中障礙少，若依法修行，犯錯的機會便會減少。

《菩薩本生鬘論》卷四〈出家功德緣起第十四〉亦云：「出家之

利，高於須彌，深於巨海，廣於虛空。所以然者，由出家故方得成佛，三世諸佛未有不因捨家出家成佛者也。」菩薩要多生多世行菩薩道，修行圓滿才可成佛，而成佛那一生，一定是出家才可以成佛，三世諸佛都是如此，從來沒有一位佛是不出家而能成佛。

這類讚歎出家功德的經典，只是在普通的層次對一般人而說，目的是要令眾生嚮往、羨慕出家的生活，大多數佛教徒都用很積極、很正面的態度來對待這類經典。不過，若過分推崇此類經文，亦會引起部分不明佛法的人，為貪圖功德、貪取名利而出家，影響佛教聲譽，甚至會令外人毀謗佛教。因此，《維摩經》就與之不同，為警示世人，而在更高的層次講述出家的精神，講出何謂真正出家。

《維摩經》說維摩居士示現有疾，在〈弟子品〉佛陀叫羅睺羅去問疾，羅睺羅不敢去，並說出原因：「世尊！我不堪任詣彼問疾。所以者何？憶念昔時，毗耶離諸長者子來詣我所，稽首作禮，問我言：『唯！羅睺羅！汝佛之子，捨轉輪王位，出家為道；其出家者，有何等利？』我即如法為說出家功德之利。時維摩詰來謂我言：『唯！羅

睺羅！不應說出家功德之利。所以者何？無利無功德，是為出家；有為法者，可說有利有功德。夫出家者，為無為法，無為法中，無利無功德。羅睺羅！夫出家者，無彼無此，亦無中間，離六十二見，處於涅槃。智者所受，聖所行處，降伏眾魔；度五道，淨五眼，得五力，立五根，不惱於彼，離眾雜惡，摧諸外道，超越假名，出淤泥，無繫著，無我所，無所受，無擾亂，內懷喜，護彼意，隨禪定，離眾過。若能如是，是真出家。』於是維摩詰語諸長者子：『汝等於正法中，宜共出家。所以者何？佛世難值！』諸長者子言：『居士！我聞佛言：父母不聽，不得出家。』維摩詰言：『然。汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心，是即出家，是即具足。』爾時三十二長者子，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。故我不任詣彼問疾。」

那些長者子見羅睺羅捨棄王位而出家修道，便請教羅睺羅，出家有何好處？羅睺羅也很認真地為其解說。他本以為自己如法地為長者子講解出家功德之利，但這只是小乘人的見解，非究竟徹底之說，因此被維摩居士呵斥。

明慧法師在《維摩經句解釋義》

336 頁說：「在小乘人以出家勝過在家，如說『孔雀雖有色嚴身，不如鴻雁能遠飛；白衣雖有富貴力，不如出家功德勝。』小乘人認為白衣雖有富貴，受用五欲，卻不及出家之精神受用，有三明、六通、八解脫、四禪、八定、三三昧等種種受用。此乃超勝在家之五欲受用，故出家較勝。大乘則認為出家與在家祇是一種變相，因當時社會制度環境所做成。若小乘法中出家能領解出家之道，瞭解四諦法，便能稱合其身份；在大乘法中出家，能通達般若波羅蜜便稱合其身份，假若非如此則有害無益。」

小乘人總覺得出家很尊貴，比在家人優勝；在家人無論怎樣了不起，就算很有錢，很有地位，際遇很好，始終有所欠缺，比不上一隻在天空中自由飛翔的大雁，更加比不上出家修道的殊勝功德。因為白衣居士耽著五欲的享受，享受越多，貪欲就越多；若不出家，即使做國王，也只不過是數十年的光景，所有福報亦是有限有量，不值得貪戀。

而大乘人則認為，出家與在家，只是形相不同，衣著不同，住處不同，規矩不同，但本質上、修行上沒有不同。如果不明白佛法而出家，一心只想著有個道場，有人供養，

這只會生貪欲、生驕慢。

所以，維摩居士就批評羅睺羅：「你不應該講出家有什麼功德，有什麼利益。無利益可言，無功德可言，這樣才是出家。」

以般若畢竟空的立場來說，家亦是眾緣和合而成，是假名為家，哪有實在不變之家？若說有實在不變之家可出，則以何物為家？既然無實在不變之家，又從何所出？若套用《金剛經》所說的「說是佛法，即非佛法，是名佛法」之句式來說，我們也可以理解為「說是家，即非家，是名為家」。家尚且不實在，出家也就不實在，我們又怎能說出家的功德？由此可知，我們不須執著出家的功德。

因此，遠參老法師在《維摩經講錄》一七七頁說：「所云出家，實無家可出，亦無功德，亦無利益，此約大乘說。……若以家為家，見有束縛，以出家為有功德，皆顛倒之見。」

明慧法師在《維摩經句解釋義》338頁中也說：「從般若來說，雖出家而不見有家可出，亦不見有我得。無能無所，誰去出家？故無利亦無功德，方稱為出家。此出家亦是假名，實是無家可出，猶如出

三界，實無三界可出。從有為法分別來說，有所謂身出家、心出家、身心俱出家、身心不出家等，皆為有為法分別。若從般若義來說，乃是無為法，所謂『一切賢聖皆以無為法而有差別』，何來有身心之出家？此皆世俗之分別相，不得究竟，不得解脫。從無為法來說，則無為法無有分別，假名有分別而已。

「從有為法來說，可謂有利有功德，但這是俗諦非真諦，即非真出家。出家者為無為法，無為法就是空，空就是般若波羅蜜。在無為法中，是無利無功德可得的。」

維摩居士說的「夫出家者，無彼無此，亦無中間」，這一句的義理很深。彼此是對待法，在相對待之中，有彼便有此；若有彼此，便有分別，便有執著。很多人把出家、修道、解脫、涅槃、彼岸等分為「彼」；把在家、生死、此岸等分為「此」；由世俗人變成出家大德，由不清淨的地方，到達清淨的地方，其中的過程稱為「中間」，又叫中流；從凡夫到出家、成聖，經過此、中間、彼三個階段，就如一個流轉生死的普通在家人由「此」地，經過很多掙扎，克服很多困難，然後才成功出家，成為一個佛教的

大德高僧，渡過煩惱的中流，最後到達涅槃的「彼」岸；因此人們通常會執著出家是殊勝的、有很大功德；認為在家有過惡，即使有功德，亦不及出家。

但維摩居士卻說：「真正出家，是無彼、無此、亦無中間。」出家人不要覺得在家的親戚朋友是不夠清淨的世俗人；也不要覺得自己出家很清淨，很有修養，很了不起，是高人一等；亦不要覺得從此岸到達彼岸中間有一個很實在的艱難路程。若是執著有此、有彼、有中間，滿腦子功利思想，為了自己的利益、為了自己的功德而出家，不算是真正出家。

維摩居士這樣說，只是要出家人不要執著自己有很大功德，並非教在家人輕慢出家人；我們在家人不可以因為出家人要「無彼、無此、亦無中間」而不尊重出家人。我們要做好在家居士的本份，要尊重出家人，供養出家人，尤其是要尊重、供養、護持有德行的出家人，令出家人安心修學佛法，弘揚佛法，令佛法流傳世間。

維摩居士還講述了真正出家人應該做的事情：首先要有正確的見解，要有正確的觀念，要捨離外道

六十二種等邪見，離常斷、有無等二邊，遠離不正確的見解，離開種種執著，漸漸修行，乃至安處於不生不滅的涅槃寂靜境界而又不住涅槃。涅槃的境界是「智者所受，聖所行處」，有智慧的修行人，對佛法有很深刻的認識，明白般若性空的道理，不再被其他邪見所蒙蔽，已認清方向，不再猶豫，不再疑惑。因此，「智者所受」，即無所受；「聖所行處」，即無所行；而智者又會以聖者為榜樣，向著聖者的階位進發，發願將來成佛。在修行的過程中，要「降伏」五陰魔、煩惱魔、死魔、天魔等「眾魔」，克服各種妨礙修行的障礙；若有智慧，就能降伏一切魔障，就可以出離三界，「超越五道」；不但自己超越人、天、地獄、餓鬼、畜生等五道（有經典加阿修羅，便講六道），也會發大悲心，教眾生超越五道，不再受輪迴之苦。

真正的出家人還要「淨五眼」，即是要修清淨的肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。凡夫是糊糊塗塗地看世間事物，出家後開始修行，漸漸成為大德高僧，證悟性空的道理，能夠了別眾生一切問題，見解正確，把一切法觀照得清清楚楚，乃至去除無明，修至佛眼圓滿。

真正的出家人亦要安立信、勤、念、定、慧五根，以五根做基礎，不斷修學，正確理解佛教的道理，直至扎根堅固，入道根深，便能引發信力、精進力、念力、定力、慧力而消除煩惱。當你得到這五力的時候，就會對佛法僧戒深信不疑，無論別人稱讚佛教或毀謗佛教，都不會影響你對佛教的虔誠信仰。大多數經典都是先講五根，後講五力，而《維摩經》卻是說「得五力，立五根」，次第有所不同。其實，五根五力是相依相待，互為增上，得到五力，便能建立五根，令五根更堅固。

真正的出家人也要「不惱於彼，離眾雜惡」。「彼」是日常所接觸的一切對象。出家人捨離了俗家的眷屬，割愛辭親，置世間欲樂於度外，若有向道之心，遠離世間不淨之環境，心無雜染，專心修道，超越世間俗務的束縛，不生起惱害他人的惡念，所有心念皆純淨，不令別人生煩惱，亦令自己消除煩惱，就能離開一切眾惡。

真正的出家人更要「摧諸外道」，包括摧破一切附佛法的外道邪見。就如遠參老法師所教：「扶持如來正法，肅清教內邪言！」

真正的出家人明白般若義理之後，知道一切法皆空，並無實在不變的事物，一切法都是緣起有、如幻有、宛然而有、不實而有、假名有，一切名字皆假名安立，不再執著，不被這些假名控制自己的思想，就能「超越假名」。

真正的出家人在五濁惡世修行，要「出淤泥，無繫著」，要出離世俗愛染的淤泥，亦不陷溺於邪見的淤泥，心中無所繫著，在雜染的世間隨緣盡份地修行而又不會執著、不會放肆、不會貪愛，不被五欲繫綁，連所修的聖道也無所繫著。

真正的出家人明白無我的道理，明白一切法無所有、不可得，就能做到無我、「無我所，無所受」，對一切法都不貪著、不執受、不愛取、不耽著。

真正的出家人明白佛法，清心寡欲，即使與外界有接觸而能不擾亂於人，做到無罣礙、無束縛、「無擾亂，內懷喜」，內心滿懷喜悅，道心興旺，法喜充滿。欲望與擾亂是成正比的，若有一點欲望，就有一點擾亂；若完全沒有欲望，心裏就完全沒有擾亂。

真正的出家人，教化眾生的時候，一定要「護彼意」，先將就眾

生，不逆其意，免令他們離佛法而去，錯失教化他們的良機；當他們肯安心聽佛法之時，就要隨順他們的根性而為其說法，用善巧的方法引導他們，不可只顧講自己喜歡修的法門，而要用四悉檀這四種成就眾生的方法來度化不同根性的眾生；當眾生發心修行，亦要小心保護他們的菩提心，不令他們退心。

真正的出家人要弘揚佛法，就不可忽略自己的修行，因此要「隨禪定」，要常修禪定，順定修慧，才会有進步；修禪定要順著才可以進入，要專注一境；如果掉舉、散亂、昏沉等，就不能入定。有定力之人，常在定中，做任何事都與禪定相隨相順；當戒定慧具足，就可以「離眾過」，不犯貪、瞋、癡等一切過失。

出家人「若能如是，是真出家」。若能做到以上維摩居士所說的要求，才是真正出家。維摩居士所說的這些要求，是很高的大菩薩境界，不是普通的要求，現在的出家人很難完全做到，在家居士不應以此作統一的標準，亦不應用這個尺度去衡量現在的出家人。這些要求雖然很難做到，但「出家是大丈夫事」，也是轟轟烈烈的事情，真

正出家，是值得慶賀、值得高興之事，非常難得。因此，維摩居士仍鼓勵諸長者子應該於正法中一起出家；如果父母不准許，暫時不能出家，只要你們發無上正等正覺的大菩提心，就是出家，就是圓滿一切功德，就等於具足了出家的戒行，如同受了比丘的具足戒。

明慧法師在 346-347 頁解釋得很好：「維摩詰便說：『對！不過你們如想真實出家的話，真實出家是不須扮相，你們各自發起無上菩提心，通達般若，依此道理做事，便即是出家修行受戒，出家便具足完成了。』由此可見，大乘法重在明理，通達般若，而行方便，不注重扮相……此菩提心要發起才有，並非本有，發起者乃從因緣而起，明白般若正理，與之相應，便為發心，能發起菩提心則勝過形相出家。」

在家居士要供養父母，要養育子女，有一定的責任，若未能做到身出家、境出家，也可以心出家，只要你發大菩提心，依著佛所教去做，你雖然沒有出家，但你在做出家人的工作，就如同具足菩薩的作略。這就是《維摩經》所說的最高之大乘精神。



在妙華的日子

洪真如

衆裏尋他千百度。
驀然回首，那人卻在，
燈火闌珊處。

——辛棄疾《青玉案·元夕》

近年來分別在美國、澳洲、阿布扎比等地學習及工作，不覺已多年沒有回妙華佛學會。偶爾在夢中，竟彷彿重遊美威大廈舊址的講堂：我曾在這裡教授「佛學初階班」。講堂仍然是那麼窗明几淨，左邊的書櫃整整齊齊放滿了佛教經書及論集，充滿學術氣息。講堂正中前方以水果及鮮花供奉著跏趺坐的圓滿佛陀畫像。從右邊的一排窗子望出去，只見芸芸眾生熱鬧地在街上走著，又有幾人得聞佛法，踏上修行之道？一年多前，我終於在香港找到了一份宗教哲學的教席。去年六月，受妙華佛學會邀請，講了兩節 Mark Siderits 對原始佛教無我觀的詮釋。我已教學多年，亦在不同國家演講佛學及哲學。講學於我，已成為一種慣性技能。但在

妙華佛學會講學，感覺十分特別。多年後，再次回到妙華佛學會。時光好像倒流了一樣，我變回十多年前那個二十三歲的自己，既興奮又緊張地從北角英皇道走過。路上仍舊是那般人來人往，我在榮馳大廈前停下，然後乘坐那部十多年前的電梯！甫出電梯，只見妙華佛學會講堂和從前一樣那麼明淨。講座之前，三寶歌響起，我驀然又回到年少時那種為佛教、為眾生而努力的心境！那是一片光明，對生命充滿著意義和憧憬的感覺。我悠悠感動著，這難道不是佛教帶引我們安身立命之處嗎？

理性上，我不喜歡受宗教情感牽引，從而影響自己的判斷力。我是個早慧的少年，中學時代已愛探索不同的宗教與哲學，閱讀宗哲典籍，反思生命的意義。但我覺得，宗教團體不外是朋友相聚一起吃喝玩樂的借口而已，沒有什麼深度。中學時，我在一所教會學校讀書；

學校裡的團契聚會，無非是吃茶點，唱聖詩；這對開啟智慧無甚益處。我甚至覺得，宗教的其中一個重要功能，是令信徒有機會聚在一起，互相關懷，感受人與人之間的溫暖，而非以教義作為人生的導向。我仰慕諸葛亮《誠子書》所言的「非淡泊無以明志，非寧靜無以致遠」，他道出了修養之路的沿途風景。在我看來，冥心孤往的內省及閱讀群書，才是尋道的正確方式。

但妙華佛學會（妙華，下同）與眾不同。妙華於我尋道的歷程不可或缺；它扶植我成為一名研究佛教哲學的學者。從廣大群眾的角度去看，妙華也不是一般的宗教團體；它是培養佛教學者的搖籃，又是讓大眾發掘及發揮自己長處的地方。妙華注重扎實的佛學基礎與學識，多年來一直免費提供佛學初階班、印度佛教史課程、中國佛教史課程、中觀思想課程、唯識思想課程等佛學進階班課程，並邀請香港佛教界最資深的學者前來教學，使大眾能深入佛法堂奧，一睹佛法之博大與精深。從佛學進階班結業的學員，對於印度及中國佛學的演變歷史及哲學的變化，及各大佛教宗

派的主要思想，已有著很不錯的了解。妙華又免費提供禪修課程，使學員能藉著禪修內觀己心，讓靈性得以增長。我非常欣賞妙華深入佛法及著重實修的宗旨，並感恩自己能遇上這麼一個清淨為學的道場。

二十三歲那年的春天，我和妙華結下不解之緣。那時，我正在香港科技大學攻讀納米物理學的博士學位。我對佛學有莫名的興趣，總想找機會多了解佛教哲學的歷史和中印佛教派系思想的變化。一天，無意中在網上看到妙華的印度佛教史課程，覺得很有意思，便打算去旁聽。我住在元朗一條偏遠的村子裡，若要每個星期日到北角上課，來回路程甚遠。我對自己能夠上畢一整年的課程沒有多大信心，便想先去聽一聽課，再作打算。在北角地鐵站下了車，只見滿街都是人，卻不知道怎樣走。按圖索驥又走錯了講堂，到達妙華的舊址：堡壘街美威大廈的講堂。其時，梁志高老師正在為初階班的同學講課，關鼎協、王素明、陳玉鳳師兄正在一旁協助。我隨即告訴陳師兄我的來意。陳師兄帶我到英皇道榮馳大廈，另一方面又問我有沒有興趣做義工，亦邀請我填寫一張義工資料

的表格。

過了幾天，我收到何翠萍老師的來電，問我能否為妙華做講座的義務筆錄員。多位法師及學者曾來妙華演講，但仍未有人替他們的演講做筆錄。何老師言，做了筆錄，便可將其刊登在《妙華會訊》裡，供廣大讀者參閱。自始，我開始替慧瑩法師、昭慧法師、性廣法師、及黃家樹校長等諸位大德的演講錄音做筆錄。做筆錄是一個很有趣的過程，我既要修繕文筆，刪減無謂的口語，又要仔細思考講者的前後內容，過程是否流暢。替講者做筆錄，於我也是一個學習的過程。何翠萍老師是個很祥和、很有修養的老師，做事特別細心。每次我做完筆錄，她都會幫我做詳細的核對。她亦很關心我的身體。我那時讀書很用功，對身體卻不加照顧。她常提點我保養身體，又買給我一些保健品。關鼎協師兄也非常關心我，知我患有脊椎側彎症，他經常介紹治療方法給我，又買給我一些護脊的工具。後來，關師兄學成了筋傷的療法，竟嘗試為我治療，令我深深感動。妙華是個很溫暖的地方，我深感眾位老師及師兄的關愛與扶持。

後來何老師告訴我，蕭式球老師弘法事業太多，沒有空閒任教佛學初階班。何老師問我能否頂替他的位置，任教佛學初階班其中的一些課。自此之後，我成了佛學初階班的其中一位老師。對於任教佛學班，我非常興奮雀躍；其時我只是一個二十三歲的年輕人，除了帶領物理學系的導修課之外，我從來沒有教過佛學課。教導佛學是一件很有意義的事情，除了介紹給大家佛學的基本要義之外，還可引導大家進入佛學的思考，將一己之修學經驗與人分享，帶領他們走進美好的修行之路。任教佛學初階班的經驗十分寶貴，我用心備課，不知不覺之中，佛學知識增長不少。我也經常反省自己的修行之路是否如法，慈悲喜捨有否增進，及能否做到無我的大悲。妙華講堂有一種祥和之氣，讀書讀得心煩了，到了講堂，每每感到一種清涼之意。佛學會的同修皆是面帶笑容，來得此處，我總感到無比的歡喜。後來，我又增加了幾門自己喜歡的佛學課：「佛學與心理治療」、「佛教倫理學」、「修行之路的探索」等等。這些都是我有興趣深入研究的題目；教學相長，自己倒是得益不少，對佛法的了解更為深入，又不斷反思佛教

與現代的心理學及倫理學應如何對話。妙華陪伴我的成長，督促我研習佛學。我的佛教教學經驗始於妙華，在這裡慢慢形成了自己獨特的教學方法。感謝妙華給予我教學機會和發揮的空間，讓我的風格在那裡成形。

何老師又鼓勵我撰寫佛學文章投稿到《妙華會訊》。那些年，我用心寫下了一篇又一篇的學佛感言，對自己的修行境界，及對佛法的了悟，作出反省。由於《妙華會訊》的編輯何老師從來不曾批評我的思想，亦不會退稿不納，結果就如台灣文學家白先勇先生在自己開辦的文學月刊裡面刊登自己的作品一樣，「好的壞的一齊上場」，總之就是寫、寫、寫。這對我是一種訓練，無論是思如泉湧，還是文思枯竭，都得認認真真的寫上一篇。回看這些文章，憶起當年對佛法的體驗，倒覺得興味盎然。

妙華帶引我到佛法的海洋裡，讓我感受佛法的美好。那時我還年輕，深受佛教慈悲為懷、為大眾奉獻的思想熏陶，內心充滿雄心壯志，很想要為妙華做點事，作出一些貢獻。眼見妙華的網頁比較簡樸，便提出要為妙華設計新的網

頁。我的提議得到了妙華董事會的鼓勵和認可，只可惜我設計網頁的能力遠遠不夠，結果沒有做得好，便中途放棄了。這是我心裡覺得愧疚於妙華的地方。感恩妙華讓我發揮所長，陪伴我一起成長，亦讓我反省到自己的不足之處。

不久之後，何老師和關師兄帶領我去拜訪慧瑩法師。還記得那是一個夏天，我們一起到了沙田大圍隔田村的「法雲蘭若」。那天天氣很好，拜訪慧瑩法師的信眾很多。法師住在蘭若裡的一間小房子裡，裡面空間不大，擺設十分簡潔，沒有什麼雜物。法師囑咐我，作為年青人應好好學習佛法，深入研究佛理，將來作弘法之棟樑。慧瑩法師是一位慈和的長者，言行舉止都有著出家人的威儀。後來，關師兄詢問我，有沒有興趣邀請慧瑩法師為我皈依。但其實我年少時早已皈依，又受了瑜伽菩薩戒。我對自己的皈依師及戒師：衍空法師非常尊敬。佛門裡雖無此條例，但我自己覺得，若果再次皈依，好像對之前的皈依師及戒師有所不敬，所以就就此作罷。

後來，慧瑩法師年邁，身體不便，打算搬到志蓮護理安老院去

住。由於安老院地方不多，很多東西都不能保存，便想送人。法師邀請我們到她的小居所中請佛經，還特別囑咐我們要愛護佛典，若請了她的佛典回家，定要好好研讀。那一次，法師送給我的佛經、論典，裝滿了整個背包。我感到肩負佛法的重擔如此之不易！及後，我隔一段時間便會去志蓮護理安老院探望法師。她住在一間雙人房內，房間大而舒適，窗外的景色青蔥翠綠，而法師總是精神奕奕，吩咐大家要仔細研讀印順導師的《成佛之道》，好好修行；又常提醒我們吃素的好處：能避免傷害眾生，避免跟眾生結下惡緣。法師弟子眾多，我每次到訪，都有幾位弟子在場陪伴她、照顧她。法師躺在床上太久，身體難免僵硬不適，弟子們便輪流幫法師按摩。有一次，其他人都在忙著，我卻有空，便想替法師按摩，法師卻笑說，我力氣太少，像是在搔癢。法師有空還會在走廊上散步，身體很硬朗。我所能做的不多，只是扶她一下，替她穿鞋，或偶然按摩一下而已。我恭恭敬敬地聆聽她的開示，從來沒有跟她多談過話。

讀博士的最後一年，我感到壓力特別大，便少去了志蓮淨苑，也

少去了妙華。博士論文答辯前夕，我正在廢寢忘食地趕寫論文，忽然收到關師兄的來電，告訴我慧瑩法師因肺炎在醫院去世的消息。由於論文還沒有寫好，時間似乎遠遠不夠，我心焦如焚，只得缺席了慧瑩法師的告別儀式，心裡有說不出的悵惘。物理學博士畢業後，我決定再讀一個哲學的博士。因為打算到外國唸書，專注學習，我便從妙華佛學會那裡告了假，不再任教佛學初階班。輾轉到了美國、澳洲、及阿布扎比等地訪學及工作，多年沒有回香港，亦不曾踏足妙華。

哲學博士畢業後，順利地在香港找了一份教授之席，能夠回到香港工作。回到妙華，拜會久別的梁主席、何老師、蕭老師、關師兄、勞師叔等眾位老師及師兄，只見他們一如以往般和藹可親，修行境界更愈來愈高，充滿慈悲喜捨，我心中狂喜！我深信與妙華緣深，定會與眾人再聚，果然如此。妙華帶領我走進研究佛學之路，培育我成為一名佛教哲學的學者。在妙華邊教邊學的歲月，成為我珍貴美好的回憶！衷心祝願妙華佛學會更上一層樓，為眾生提供優質的佛學、禪修課程及其他活動，利益廣大人群！



碎骨之痛

梁志賢

在人生的路途上，我們少不免會遇到傷病帶來的困擾，一般人都會認為自己運滯，在某些佛教徒眼中會認為是業障，因佛教裏有病魔之說，指的是傷病會障

就我們對生命的觀照和反思。

感恩殊勝的因緣，在此次受傷中，使我對禪修之重心和方向有較深刻的體驗，同時使我對宣隆禪法的精神與特色及其殊勝之處由衷的讚嘆！

這次意外受傷，使我第一次體驗被直升機吊起的感覺，原來直升機刮起的風力是如此強大，當時頭腦一



礙學佛修行之路，可是佛教也會從另一角度對待業障，視他們為逆增上緣，即一切逆境其實是難得的因緣，成





片空白，忽然腦海閃出壇經中的偈語：

「劫火燒海底，
風鼓山相擊，
真常寂滅樂，
涅槃相如是。」

那時風力非常強烈，直升機發出的聲浪充滿整個存在，但無礙那種寂靜的、無有恐懼的、沒有思前想後的品質。不覺間便到達東區醫院急症室，當時正有危急的病者正在搶救中，因不能即時接受醫生的診斷，護士問我是否

需要止痛藥，我婉拒了護士的善意，其實從受傷那一刻開始，生起了一個念頭，就是體驗不用止痛藥我能堅持多久。兩小時後終於醫生有空給我診斷，後經 X 光照片診斷結果為左腳踝關節及脛骨多處骨折，要留院進一步治理，進病房後醫生問我要止痛藥嗎？我堅定的回答：「不用，謝謝！」當時我對自己說：「痛得那麼劇烈，你多固執啊！」之後經過 X 光重覆診斷，醫生說需要做手術，但要待腳的瘀腫稍為減退才可進行，期間痛楚難免，然後再問是否需要止痛藥，這時我又再次被

固執所征服。住院一星期後手術終於到來了，而我的固執終於在手術後，麻醉藥失效那一刻被打破了，我主動要求護士給我止痛藥，可是護士的答覆卻給我一個晴天霹靂，她解釋因手術後未過六小時不能飲食包括藥物，就這樣劇烈的痛楚便一刻不停地與我同在，隨之而來的逼迫、煩躁、恐懼、絕望同時湧現，在這過程中我發現，此不正是我多年修習宣隆禪法的體驗嗎！

「與痛相伴 爭扎相隨
於此觀照 相皆虛妄
靜念亂念 皆為無念
靜心亂心 盡是空心」

手術後住院的一個星期裏，痛楚的教導令我不再被固執征服，終於臣服了！自動自覺地按時服食止痛藥，可是止痛藥效作用微弱，劇痛不時進襲，晚上難以入睡，淺睡片刻又被朋友（痛）喚醒了。

「碎骨之痛夜難眠
覺知恒在照本然

風動幡動心也動
無礙寂滅性自現」

我真的很幸運有此因緣，使我能體會人生中平凡而又難得的經驗，感恩給我悉心治療的醫護，感恩志高兄長和崔容芬師姐在我康復療養階段的悉心照料，感恩內地同修寄來的骨傷藥貼和慰問金，感恩妙華佛學會各同修的關懷問候，感恩每個相遇的人。無言感激！

「無相無願畢竟空
言辭思議不能盡
感知一切如夢幻
激情不退趣菩提」



捐款大德芳名

二零二二年 · 十月至十二月份

常務經費：

\$10,000: 黃莉康 \$5,200: 吳蓮菊 \$5,050: 戴德恩 \$5,000: 曾子鳴
林宏達 \$3,000: 戴燕楣 陳慧儀 胡文德 \$2,000: 張蓮英 \$1,800: 楊福儀
\$1,600: 薄淑貞 \$1,500: 陳適意 吳玉群 \$1,000: 李榮基 黃衛明 David
Cheung Kuen Shing 吳妙芳 黃維昌 王明心 \$700: 李淑嫻 \$600: 胡昭源
溫潔玲 \$500: 余秀英 朱麗明 鄒少貞 霍瑞枝 張錦珍 陳俊安 黎玉嬋
林麗芳 施雪理 鍾寶嬌 馮永毅 李卿梅 (馬立志 顏蓮杏) \$450: 楊潔英
\$307.50: 佛弟子 \$300: 胡劍珊 鄧月琴 \$200: 羅少芬 麥忠 黃志文合家
胡麗容 高嬋英 \$150: 黃妹 \$100: 楊淑平 林大成 林大虹 林尉瑜 林大歡
黃偉標 黃漢標 黃太 阿新 黃康仁
¥300: 劉樹昕 ¥100: 黃群珍

助印：

\$5,100: 百業達印刷有限公司
\$1,199: 王康仁
¥1,700: 陳桂玲

